

해원 개념의 용례와 종교적 전환

고 병 철 *

■ 국문요약

이 연구의 목적은 해원(解冤)의 용례를 검토하고, 그 개념적 변화를 살펴보는 데에 있다. 이 목적을 달성하기 위해 조선시대(제2장)와 일제강점기의 해원 용례들(제3장), 그리고 『전경』과 주요 선행연구의 내용(제4장)을 검토하였다. 조선시대부터 대순진리회에 이르기까지 해원의 용례와 개념적 변화를 고찰한 결과는 다음과 같다.

첫째, 해원은 역사성, 사회성, 문화성을 지닌 용어이다. 이는 해원이 조선시대 이후부터, 그리고 개인적 차원뿐만 아니라 집단적 문제를 해소하는 차원에서도 사용된 용어였다는 것을 의미한다. 또한 문화를 집단적 의식이나 물질적 산물로 본다면, 해원은 사회적·문화적 열망을 담은 용어였다.

둘째, 해원은 역사적으로 동일한 개념이 아니다. 이는 해원 개념의 적용 범위가 문제 영역(법적 영역, 자연재해 영역, 제도 영역 등)에 따라 달랐다는 점, 그리고 일제강점기에 일상 언어와 종교 언어로서의 해원 개념의 적용 범위가 달라졌다는 점에서 확인할 수 있다.

셋째, 해원은 증산의 등장 이후에 교리 체계에 담긴 종교 언어로 전환된다. 조선시대에 해원이 주로 일상 언어로서 법적 차원에서 죽은 자와 산자의 원통함을 드러냈다면, 증산의 등장 이후에는 해원이 초인

* 한국학중앙연구원 수석연구원, E-mail: 03250@aks.ac.kr

간접 존재에 의한 선천의 혼란 해소와 후천이라는 변혁된 세계의 등장을 매개하는 교리적 차원의 종교 언어가 된 것이다. 이어, 『전경』과 대순진리회의 선행연구들은 해원 개념이 교리적 차원에서 정교해졌다는 것을 보여준다.

이러한 연구 결과는 해원 개념에 담긴 사유의 역사적 전환을 보여준다. 해원은 교리 체계에 포함된 종교 언어로서, 원통함을 풀다는 내포를 유지하면서도 개인과 사회를 넘어 세계라는 외연으로 확장된다. 그리고 이러한 해원 개념은 교리 체계에서 세계의 변혁을 매개하고, 이러한 변혁의 과정에서 수련과 윤리적 실천 등이 필요하다는 사유를 지속적으로 창출한다.

주제어: 해원 개념, 내포와 외연, 일상 언어, 종교 언어, 종교적 전환

- I. 들어가면서
- II. 조선시대의 해원 용례와 개념
- III. 일제강점기 증산 신앙 단체의 해원 용례와 개념
- IV. 대순진리회의 해원 용례와 개념
- V. 나오면서: 해원 개념의 종교적 전환

I. 들어가면서

이 글에서는 해원(解冤)의 용례를 검토하고, 그 개념적 변화에 대해 살펴보고자 한다. 이를 위해 사용하는 방법론은 용례의 변화를 통해 해원의 개념적 내포와 외연을 검토하는 일종의 개념사 연구이다.

해원은 통상적으로 어떤 종류의 용어인가? 우선, 해원은 종교와 관련된 용어이다. 이와 관련해, 해원이라는 용어는 증산(甞山, 姜一淳, 1871~1909)의 해원사상뿐만 아니라, 무속의 씻김굿·진오귀굿, 불교의 천도재·수륙재(水陸齋), 유교의 여제(厲祭)·엄격매자(掩骼埋胔) 등에서 볼 수 있고, 도교의 초기 경전인 『태평경(太平經)』에는 ‘인간 사이에 원한을 해소해 태평한 세상을 이룬다’는 해원결(解冤結) 사상이 담겨 있다.¹⁾ 실제로, 불교의 수륙재에서는 ‘원혼의 해원’을 위해 관음시식 부분에서 해원결(解冤結)진언 또는 해원결다라니가 독송된다. 무

1) 차선근, 「중국 초기 민간도교의 해원결과 대순진리회의 해원상생 비교연구」, 『종교연구』 65 (2011), pp.89-119; 주잔연, 「두 가지 해원사상 비교: 대순사상과 도교문헌을 중심으로 비교 고찰」, 『대순사상논총』 24-2 (2015), pp.1-32; 차선근, 「한국 종교의 해원사상 연구: 대순진리회를 중심으로」 (한국학중앙연구원 박사학위 논문, 2021). 엄격매자(掩骼埋胔)는 해골을 흙으로 덮어 간단히 장사(葬事)지낸 후(掩土) 시체를 묻는(埋胔) 것으로, 가뭄이 오래 지속되는 상황 등에서 이루어진다(『태조실록』 13권, 태조 7년 4월 25일).

속에서는 혼령의 위무와 극락 천도를 위한 사령제(死靈祭) 또는 원통한 혼령으로 인한 질병과 재액(災厄)의 치유를 위한 치병제(治病祭)에서 원혼의 한을 풀기 위해 『해원경(解冤經)』의 독경이 이루어진다.²⁾

다음으로, 해원은 언론 기사에서도 볼 수 있지만³⁾ 사전류에 등재된 일상용어이기도 하다. 사전류에서 해원은 대체로 ‘원통함을 푸는 것’이라는 의미를 지닌다. 이와 관련해, 『표준국어대사전』과 『우리말샘』에서는 해원을 “원통한 마음을 풀”으로 규정하면서 “지하에 잠든 원혼들의 해원이 될 그날까지(박경리의 『토지』)”라는 표현을 사례로 들고 있다. 『고려대한국어대사전』에서는 해원을 “가슴속에 맺혔던 원통함을 풀”으로 규정하면서 “잡신들의 해원을 위한 굿”이라는 표현을 사례로 들고 있다. 그에 비해 『네이버 일본어사전』은 해원을 ‘우라미(恨み·怨み)를 푸는 것(うらみをはらすこと) 또는 우라미 해체하기(うらみばらし)’ 또는 원한(恨み)이나 앙심(怨み)이나 유감·흠·아쉬움·불만(憾み)을 푸는 것으로 신원(伸冤)의 의미와 유사하게 규정하고 있다.⁴⁾ 그 외에 해원이라는 용어는 노래 제목이나 영화 제목 등에서도 일상적으로 사용되고 있다.

이처럼, 해원이라는 용어가 종교 영역과 비종교 영역에서 사용되는 상황에 대해 우리는 ‘과연 두 영역에서 사용되는 해원의 개념이 일치하는가?’라는 물음을 던질 수 있다. 만약 두 영역에서 사용되는 해원의 개념이 일치하지 않는다면, 다시 ‘해원의 개념이 어떻게 다르고 언

2) 『해원사 “한국전쟁 상처 딛고 해원·상생 발원”』, 《법보신문》 2020.06.08; 「무주고 혼들 ‘인식의 감옥’ 벗어나게 하다」, 《불교신문》 2015.10.02; 『한국민족문화대백과사전』, 해원경(解冤經) 항목. 수록제는 수록(물·육지)을 해매는 영혼·아귀·희생영가를 연주(소리)로 깨우고 몸을 씻기고(관욕) 불법을 설하고 음식을 베푸는 등을 통해 극락으로 천도(薦度)하는 의례이다.

3) 네이버 뉴스라이브러리에서 1920년부터 1999년까지 동아일보, 조선일보, 경향신문, 매일경제, 한겨레의 원문 기사들을 보면, 해원은 1920년대에 보이고, 1985년경부터 빈도수가 많아진다.

4) 네이버 어학사전(<https://dict.naver.com/>). 사전적으로 억울(抑鬱)이 ‘사정·일·사람 등에 애매하거나 불공정하거나 잘못이 없는 상황에서 당해 마음이 눌리고 막힌 상태’, 분(憤/忿)이 억울함으로 화나고 마음이 아프거나 기대한 대로 되지 않아 섭섭하고 아까운 상태라면, 원통(冤痛)은 ‘분하고 억울한 마음이나 감정’이 강조되어 ‘몹시 억울해 가슴이 아픈 상태’를 지칭하는 것으로 보인다.

제 달라졌는지'라는 물음도 던질 수 있다.

두 가지 물음에 대해 이 연구는 다음과 같이 가정한다. 첫 번째 물음에 대해서는 해원 개념이 종교 영역과 비종교 영역에서 사용될 때 일치하지 않을 것이라고 가정한다. 이 연구에서 종교 영역은 대체로 증산 신앙⁵⁾과 관련된다. 두 번째 물음에 대해서는 해원의 개념이 증산의 등장 이후에 다소 달라졌을 것이라고 가정한다.

이렇게 가정하는 이유는 필자가 '종교 언어는 종교적 세계관에서 부여된 위치를 갖는다는 관점'⁶⁾을 가지고 있고, 용례들의 의미를 개념의 내포와 외연 차원에서 접근하기 때문이다. 이는 어떤 용어가 특정한 종교적 세계관에 위치하면 해당 세계관에서 그 용어의 내적 의미와 적용 범위를 용인해 그 이전과 다른 내포나 외연을 갖게 된다는 입장이다.

그동안 해원에 관한 연구들은 1970년대 중반부터 국문학계, 1980년대 후반부터 종교학계에서 시작되어, 1990년대 이후 대순진리회의 연구자들을 중심으로 확산되는 추세를 보였다. 이 연구들은 대체로 해원을 종교 언어의 차원에서 접근한 경우가 대부분이다.

구체적으로, 김열규(1932~2013)는 1976년에 무속과 증산교의 해원 관념을 묶어 '해원사상'이라고 표현한 바 있다.⁷⁾ 노길명은 1989년에 '한국 신흥종교운동의 사상적 특성'으로, '한국인의 의식 세계에 해원사상(Haewon Thoughts)이 잠재되어 있고, 무속, 민족종교나 그리스도교 신종교들의 토대가 해원사상이며, 무속의 해원이 개인·가족·부락을 대상으로 원한을 풀고 신바람을 얻는 데에 국한되지만, 신흥종교의 해원이 민

5) 작자미상, 『敎祖畧史』(간행년미상), pp.1-2(국립중앙도서관, 청구기호: 古1919-11). 이 보전교 자료에 따르면, 증산 신앙은 '증산이 상제의 화현(化現)했다는 것, 1901년부터 천지공사(天地公事: 先天의 既盡한 數를 閉하고 后天의 無窮한 運을 開함)를 했다는 등'에 대한 믿음이다.

6) 종교 언어가 종교적 세계관 내에서 규정된 위치를 가진다는 관점에 선다면, 해원 개념에 대해 무속·불교·유교·도교·증산신앙 등에서 사용하는 해원의 의미가 일치하는가라는 물음도 제기할 수 있다.

7) 김열규, 「신흥종교와 민간신앙」, 『한국학보』 2-3 (1976), pp.132-139. 1987년에 아리랑의 정신과 관련해 '해한(解恨)과 해원(解怨)의 미학'이라는 표현도 사용된 바 있다(박민일, 「아리랑의 정신사」, 『강원문화연구』 7 (1987), pp.23-33.).

족·국가·인류로 범위를 확대해 원한 풀기를 넘어 해원상생사상 또는 평화공존사상으로 발전시키고 있다'고 지적한 바 있다.⁸⁾

이어, 1990년대 이후에는 논문 제목에 '해원, 해원상생사상, 해원사상' 등을 포함시킨 사례들이 증가하면서⁹⁾ 종교 언어로서 해원이 중시된다. 1990년대 이후 해원과 해원사상에 관심을 집중한 경우로는 박용철(1995), 이경원(1998), 차선근(2021) 등의 연구를 들 수 있다.¹⁰⁾

이러한 선행연구들은 해원을 종교 언어로서 조명해 그 중요성을 강조했다는 특징을 보인다. 그에 비해 아직까지 해원 개념의 역사적 변화에 주목한 경우는 미약한 편이다. 그렇지만 해원 개념의 역사성에 주목하는 일은 해원이라는 용어가 여러 맥락에서 사용되다가 현재의 종교 언어가 되었다는 점과 그 과정에서 발생한 사유의 전환을 드러낼 수 있다는 점에서 중요하다.

이상의 문제의식과 가정, 그리고 선행연구의 추세를 고려해, 이 연구는 해원의 용례를 통해 해원 개념이 증산의 등장 이전에 어떤 내용이었고, 증산의 등장 이후에 어떠한 변화를 보였는지에 주목한다. 그리고 이를 확인하기 위해 해원과 관련된 조선시대의 용례들(제2장)과 일제강점기의 용례들(제3장)을 살펴보고, 『전경』과 주요 선행연구의 내용(제4장)을 검토한 후, 그 개념적 변화를 드러내고자 한다.

8) 노길명, 「한국 신흥종교운동의 사상적 특성」, 『종교·신학 연구』 2 (1989), pp.23-24. 노길명의 연구에서 해원은 민중이 지배계급으로부터 억눌려 온, 그리고 민중이 외세력 강으로부터 짓밟혀 온 한(恨)이 전제된 개념이다. '맺힌 한(恨)'과 관련해, '창조목적이 완성되지 못한 것에 대한 창조주의 한(恨)'이라는 통일교 교리, 그리고 새일수도원 교리와 삼평수도원 교리 등을 제시한다(같은 글, p.24). 이러한 지적은 해원 개념의 변화를 암시하고 있어 흥미롭다.

9) 박용철, 「해원상생에서 원에 관한 연구」, 『대진논총』 3 (1995a), pp.66-83; 박용철, 「해원상생에서 해원에 관한 연구」, 『대진논총』 3 (1995b), pp.85-96; 양무목, 「대순사상과 한국정치: 해원상생 사상을 중심으로」, 『대순사상논총』 1 (1996), pp.213-255; 이항녕, 「해원상생사상의 현대적 의의」, 『대순사상논총』 4 (1998), pp.1-24; 김학택, 「도덕 평가 기준에서 본 해원사상」, 『대순사상논총』 4 (1998), pp.337-370; 김향제, 「신종교의 해원사상: 통일교와 증산교를 중심으로」, 『신종교연구』 7 (2002), pp.125-145. 『신학논단』에 실린 글에서 증산교 사상 부분에 '해원상생의 원리가 항목으로 등장하기도 한다[조제국, 「증산교 형성의 역사적 배경과 사상」, 『신학논단』 20 (1992), pp.440-442.]」.

10) 이경원, 「해원상생의 의미와 친지공사」, 『대순사상논총』 4 (1998); 차선근, 「한국 종교의 해원사상 연구: 대순진리회를 중심으로」 (한국학중앙연구원 박사학위 논문, 2021).

이 연구에서 사용하는 주요 분석 자료는 『조선왕조실록』과 『전경』이다. 그 외에 조선 건국 직후 왕명으로 편찬을 시작해 1454년(단종 2) 10월에 반포된 『고려사(高麗史)』, 정종(재위 1398~1400) 이후 일종의 국왕 비서실인 승정원에서 나온 『승정원일기(承政院日記)』, 1555년(명종10) 이후 비변사의 국정 관련 회의 기록을 담은 『비변사등록(備邊司謄錄)』, 임진왜란(1592~1598) 이후 1910년 대한제국 시기까지 지방 관아와 중앙 관청이 주고받은 공문서를 모은 『각사등록(各司謄錄)』, 1781년(정조5) 형조좌랑 박일원이 형정·재판에 관해 참고할 목적으로 각종 법례·판례·관례를 모은 『추관지(秋官志)』, 신문자료와 선행연구 등도 활용한다.¹¹⁾

II. 조선시대의 해원 용례와 개념

먼저, 『조선왕조실록』에는 해원(解冤)과 관련된 61건의 용례가 확인된다. 이 용례들을 보면, 56건이 ‘관부(官府)에 판결을 요청하는 송사(訟事)나 형옥(刑獄, 형벌과 감옥)의 부당함’에 관한 내용, 3건이 ‘가뭄이나 전염병 등의 자연재해’의 해소에 관한 내용, 2건이 ‘잘못된 제도의 개선’과 관련된 내용이다. 이 가운데 59건에는 형법(刑法) 적용의 부당함과 관련된 용례에는 사망한 경우뿐만 아니라 사망하지 않은 경우도 포함된다.

이 가운데, 첫 번째로, 송사나 형옥과 관련된 일부 용례들은 다음과 같다. 『세종실록』에는 해원(解冤)이라는 표현이 2건이다. 1432년(세종 14) 7월 기사에는 ‘도관(都官)이 잘못 판결하면 형조와 한성부가, 형조

11) 『조선왕조실록』(<http://sillok.history.go.kr/>); 『승정원일기』(<http://sjw.history.go.kr/>); 한국고전종합DB(<https://db.itkc.or.kr/>, 승정원일기); 기초학문자료센터(<https://www.krm.or.kr/>, 비변사등록 국역); 한국학종합DB(<http://db.mkstudy.com/ko-kr/>, 국역 고려사DB); 추관지(<https://www.moleg.go.kr/>) 등 참조.

와 한성부에서 잘못 판결하면 사헌부가 분변해 바르게 하여 원을 풀게 해야 한다(解冤)는 상소, 1434년(세종16) 9월 기사에는 관리가 날마다 술에 취해 부친에게 그릇된 형벌을 가해 부친이 옥중에서 죽었으니 임금의 특명으로 조사해 해원해달라(願推鞫解冤)는 상소가 있다.¹²⁾

『문종실록』에는 해원(解冤)이라는 표현이 1건이다. 이와 관련해, 1452년(문종2) 황희의 졸기(卒記) 기사에는 태종이 민제(閔霽)의 딸인 여흥 민씨와의 사이에서 낳은 장남 이제(李禔, 양녕대군)의 무례함을 말하면서 세자를 변동시키려고 할 때 황희가 어린 탓으로 큰 과실이 아니라고 옹호하자, 태종이 황희가 과거에 공격했던 민무구(閔無咎)·민무질(閔無疾) 등 민씨의 원한을 풀어주고(解冤閔氏) 세자에게 붙어 후일의 터전을 삼으려 한다는 이유로 화를 냈다는 내용이 있다.¹³⁾

『성종실록』에는 해원(解冤)이라는 표현이 3건인데,¹⁴⁾ 그 외에 해원역(解冤抑) 5건, 해원민(解冤閔) 2건 등 ‘원역이나 원민’과 결합된 사례가 있다.¹⁵⁾ 『연산군일기』에서도 해원(解冤) 2건 외에 해원민(解冤閔) 1건이 보인다. 이 가운데 1497년(연산3) 7월 기사는 외지부(外知部), 법률 지식을 이용해 남의 소송을 처리하고 돈을 받는 사람들, 사람들이 모두 간사하고 법을 어지럽히는 백성(奸詐亂法之民)들로 변방으로 옮겨야 한다는 의견에 대해 『대전(大典)』과 『대명률(大明律)』과 맞지 않으니 실상을 파악해 송환해도 해롭지 않으며 중요한 것은 해원에 있고 하늘의 뜻에 순응하는 데에 있다는 내용이다.¹⁶⁾

『중종실록』에는 해원(解冤) 8건 외에,¹⁷⁾ 해원역(解冤抑) 1건, 해원

12) 『세종실록』 57권, 세종 14년 7월 21일; 『세종실록』 65권, 세종 16년 9월 6일.

13) 『문종실록』 12권, 문종 2년 2월 8일.

14) 『성종실록』 185권, 성종 16년 11월; 『성종실록』 240권, 성종 21년 5월 16일; 『성종실록』 246권, 성종 21년 10월 19일.

15) 『성종실록』 23권, 성종 3년 10월 19일; 『성종실록』 50권, 성종 5년 12월 8일; 『성종실록』 90권, 성종 9년 3월 3일; 『성종실록』 111권, 성종 10년 11월 12일; 『성종실록』 125권, 성종 12년 1월 25일; 『성종실록』 13권, 성종 2년 12월 4일; 『성종실록』 287권, 성종 25년 2월 3일.

16) 『연산군일기』 21권, 연산 3년 1월 13일; 『연산군일기』 25권, 연산 3년 7월 10일; 『연산군일기』 26권, 연산 3년 8월 20일.

17) 『중종실록』 17권, 중종 8년 2월 10일; 『중종실록』 18권, 중종 8년 8월 19일; 『중

민(解冤閔) 3건, 해원사(解冤事) 1건, 해원억사(解冤抑事) 1건 등이 보인다.¹⁸⁾ 이는 원역이나 원민 외에 ‘원사나 원역사’와 결합된 사례이다. 그 외에 해원폐(解冤廢)가 1건이 있는데, 원폐, 즉 억울하게 폐서인(廢庶人)이 된 것을 풀어달라는 내용이므로¹⁹⁾ 살아 있는 자에게 적용된 사례이다.

『명종실록』에는 해원(解冤) 4건 외에²⁰⁾ 해원민(解冤閔) 1건²¹⁾이 보인다. 여기서 해원민(解冤閔)의 용례가 담긴 1558년(명종13) 12월 기사는 명종이 승정원에 내린 전교로, 두 인물에 대한 과거 급제를 복구해 원민(冤閔)을 풀어주어야 하는데 갑자기 고치기 어렵다고 해도 이들의 원민(冤閔)을 알아야 한다는 내용이다.

『선조실록』에는 해원(解冤) 2건이 보인다.²²⁾ 『광해군일기』에는 해원(解冤) 3건 외에²³⁾ 해원억(解冤抑) 1건, 해원사자(解冤死者) 1건이 보인다.²⁴⁾ 여기서 해원사자(解冤死者)의 용례가 담긴 1614년(광해6) 4월 최유원(崔有源)의 줄기 기사는 ‘최유원이 임자년 이후로 자못 ‘원통하게 죽은 사람’을 신원(伸冤)해 주었다’는 내용이다.

그 외, 인조 이후의 용례를 보면, 『인조실록』에 해원기(解冤氣, 1건)

중실록』 35권, 중종 14년 4월 11일; 『중종실록』 37권, 중종 14년 11월 19일; 『중종실록』 45권, 중종 17년 6월 15일; 『중종실록』 47권, 중종 18년 윤4월 21일; 『중종실록』 56권, 중종 21년 2월 20일; 『중종실록』 72권, 중종 27년 3월 20일.

18) 『중종실록』 49권, 중종 18년 9월 20일; 『중종실록』 2권, 중종 2년 윤1월 6일; 『중종실록』 46권, 중종 17년 10월 7일; 『중종실록』 87권, 중종 33년 3월 11일; 『중종실록』 19권, 중종 8년 10월 27일; 『중종실록』 102권, 중종 39년 3월 22일.

19) 『중종실록』 96권, 중종 36년 11월 9일. 이 기사는 동궁(東宮)의 상소로, 선원(瑋源, 임금의 집안)의 후예로 폐해져 서인이 되었다가 다시 특정 사건으로 속직(屬籍)에서 삭제되어 평민들과 같이 9년을 지냈으니 특별히 은명(恩命)을 내려 원폐(冤廢)를 풀어 달라는 내용이다.

20) 『명종실록』 28권, 명종 17년 4월 9일; 『명종실록』 29권, 명종 18년 5월 25일; 『명종실록』 29권, 명종 18년 9월 27일; 『명종실록』 32권, 명종 21년 1월 7일.

21) 『명종실록』 24권, 명종 13년 12월 9일.

22) 『선조실록』 150권, 선조 35년 5월 29일; 『선조실록』 203권, 선조 39년 9월 2일.

23) 『광해군일기[정초본]』 101권, 광해 8년 3월 3일; 『광해군일기[정초본]』 102권, 광해 8년 4월 18일; 『광해군일기[정초본]』 140권, 광해 11년 5월 3일.

24) 『광해군일기[정초본]』 28권, 광해 6년 4월 28일; 『광해군일기[정초본]』 29권, 광해 6년 7월 8일.

와 해원왕(解冤枉, 1건),²⁵⁾ 『현종개수실록』에 해원(解冤, 1건),²⁶⁾ 『숙종실록』에 해원울(解冤鬱, 1건),²⁷⁾ 『정조실록』에 해원(解冤, 1건),²⁸⁾ 『헌종실록』에 해원결(解冤結, 1건),²⁹⁾ 『고종실록』에 해원(解冤, 1건)과 해원심(解冤心, 1건)과 해원설분탕(解冤雪忿湯, 1건) 등이 있다.³⁰⁾ 이상의 용례들은 해(解)의 대상이 ‘원기(冤氣), 원왕(冤枉; 冤屈, 억울한 죄), 원울(冤鬱), 원결(冤結), 원심(冤心)’ 등으로 다양하게 표현되어 법적 차원에서 사용되고 있다는 것을 보여주고 있다.

두 번째로, 자연재해와 관련된 용례는 3건인데 그 내용은 다음과 같다. 『성종실록』의 1474년(성종5) 윤6월 기사에는 한발(旱魃)이 흑독하고 여러 달 동안 비가 내리지 않는 ‘재앙을 그치게 하는 방책(弭災)’에 관한 상소에 해원이라는 용어가 등장한다. 재앙을 그치게 하는 방법으로, 군액(軍額)과 관청노비(公賤)의 공물을 줄일 것 등과 함께, 과거에 세종이 수륙재를 설해 ‘원기를 풀었더니(解冤氣)’ 악질이 점차 멈춘 사례 등을 들어 수륙도량을 설치해 경을 설하면 괴기(乖氣, 사리에 어긋난 기운)가 스스로 멈추고 병의 근원이 영원히 끊어질 것이라는 내용이다.³¹⁾

『효종실록』의 1652년(효종3) 4월 기사에는 한재(旱災)가 심해 사직단 기우제를 지냈지만(親禱) 가랑비만 오다가 다시 날이 개이자 효종이 대신들에게 자신의 잘못을 묻는 과정에서 영의정 정태화가 ‘경중을

25) 『인조실록』 40권, 인조 18년 6월 14일; 『인조실록』 44권, 인조 21년 2월 11일.

26) 『현종개수실록』 8권, 현종 4년 3월 25일.

27) 『숙종실록』 39권, 숙종 30년 5월 15일.

28) 『정조실록』 32권, 정조 15년 3월 29일.

29) 『헌종실록』 15권, 헌종 14년 10월 25일.

30) 『고종실록』 21권, 고종 21년 9월 21일; 『고종실록』 32권, 고종 31년 7월 5일. 고종 31년 기사는 백성의 두 가지 마음병(心病: 冤心, 忿心)을 지적하고 있다. 강제로 거두어들이는 정사에 지쳐 원심(冤心)이 생기고 쌓인 원망의 해소가 없어 분심(忿心)이 생기는데 그 분노를 풀 길이 없으면 배심(背心)을 가질 수 있으며, 민심을 케하게 해야 원심이 풀리고 원심이 풀리면 분심도 절로 사라지고 분심이 사라지면 배심도 생기지 않는다는 내용, 백성의 병이 깊으니 ‘해원설분탕(원울 풀고 분탕을 녹임)’을 써야 한다는 내용으로, 지적영의 상소이다.

31) 『성종실록』 44권, 성종 5년 윤6월 25일.

따지지 말고 감옥(囹圄)을 열어 죄수들을 석방해야 원왕(冤枉)을 풀고 여기(戾氣, 어그러진 기운)를 해소할 수 있다'고 말한 부분, 좌의정 김옥이 '심리(審理, 사실과 법률관계의 조사)가 원왕을 풀어주기 위한 것인데 죄가 있는 자까지 모두 사면한다면 심리라고 할 수 없다'고 말한 부분에서 해원이라는 표현이 등장한다. 이 기사에는 사형수가 계복(啓覆, 재심리)을 받지 못해 원을 품고(抱冤) 여러 해 동안 옥에 갇혀 억울한 기운(鬱抑之氣)이 있었을 것이고, 그 기운이 화기를 상하게 하고 재해를 불러온다(傷和召災)는 인식이 담겨 있다.³²⁾

또한 1656년(효종7) 3월 기사에는 하늘의 재앙으로 영남의 흉년이 극심한 가운데 나라 곡식(公穀)을 배로 운반하는 자의 패선(敗船, 배를 부숨)에 대해 사무담당자(有司)가 허실을 명확히 조사하지 않고 그 처자식과 일가(妻孥隣族)를 모두 감옥에 가두고 수년 동안 갇도록 독촉하여 고아·과부(孫兒寡妻)가 원통해 울며 하늘을 부르니(冤泣號天) 해당 관청에서 참작해 처리하는 것이 해원의 한 가지 길(解冤之一道)이라는 재변에 관한 상차(上筮, 상소)가 있다. 이 기사에는 하늘이 재앙을 내리는 것(天之降災)을 풀기 위해 해원이 중요하다는 인식이 담겨 있다.³³⁾

세 번째로, 제도 개선과 관련된 용례는 2건인데 그 내용은 다음과 같다. 『성종실록』의 1485년(성종16) 6월 기사에는 가뭄이 심해지자 성종이 자책하는 과정에서 '폐단을 고쳐 원을 푼다(革弊解冤)'는 표현이 등장한다. 가뭄으로 곡식이 타서 추수(秋收)하기 어려운 상황에 대해 성종이 폐단 개혁을 비롯해 원을 풀기 위한 노력들을 했지만 오히려 정사가 잘못되고 정성이 미치지 못했다고 자책하는 내용이다.³⁴⁾

『인조실록』의 1626년(인조4) 11월 기사에는 호패청(號牌廳)이 평소 노제군사(老除軍士, 군역·부역 면제)에게 납포(納布)하게 하는 군적(軍籍) 규정을 개선한 것(更張革弊)이 원을 푸는 정사(解冤之政)라는

32) 『효종실록』 8권, 효종 3년 4월 24일.

33) 『효종실록』 16권, 효종 7년 3월 7일.

34) 『성종실록』 180권, 성종 16년 6월 18일.

부분이 있다. 그 뒤에는 규정 개정에도 불구하고 종전처럼 노제군사의 납포를 받는 고을을 검속해 일체 금지시키고 사사로이 받는 자를 적발해 엄하게 다스려야 한다(重治)는 내용이 보인다.³⁵⁾

다음으로, 『승정원일기』의 경우, 해원과 관련된 표현은 1636년(인조14) 8월부터 1894년(고종31) 7월까지 24건이 보인다. 해원(解冤) 10건 외에, 해원울(解冤鬱, 7건), 해원억(解冤抑, 2건), 해원사(解冤事), 해원분(解冤氛), 해원결(解冤結), 해원심(解冤心, 2건) 등이 있다. 일부 용례를 보면, 해원은 고아·과부의 원(冤)을 푼다는 내용,³⁶⁾ 해원울은 속환(贖還)을 위한 사신행에 삭선(朔膳)을 가지고 가는 사람을 허락해 원울의 마음(冤鬱之情)을 풀어야 한다는 내용,³⁷⁾ 해원억은 군액(軍額)을 보충하려고 4~5세 아이에게도 포(布)를 요구해 부모가 통곡하며 죽지 못한 것을 원망하다가 결국 떠돌다 죽은 신세가 되어 천지에 하소연해 재해를 부르니 조정에서 대책을 도모해 원억(冤抑)을 풀어 재앙을 막아야 한다(弭災)는 내용,³⁸⁾ 해원사는 진도(珍島) 사람에게 원사(冤死)를 풀어주어야 한다는 내용,³⁹⁾ 해원분은 가뭄 피해의 책임과 억울한 죄수(罪人)를 소결(疏決, 너그럽게 처결)해 원분(冤氛)을 풀고 화기(和氣)를 인도해 비가 오도록 해야 한다는 내용,⁴⁰⁾ 해원결은 원결(冤結)을 풀지 못하는 것을 폐막(弊瘼, 고치기 어렵게 된 폐단)이라고 한다는 내용,⁴¹⁾ 그리고 해원심은 지식영의 상소 내용으로, 원심(冤心)을 풀어야 분심(忿心)이 소멸되고 분심이 소멸되어야 배심(背心)이

35) 『인조실록』 14권, 인조 4년 11월 21일. 호패청은 1612년(광해군4)에 호패법에 관한 일을 담당하기 위해 설치한 임시 관아로 호패도감(號牌都監)이라고도 한다.

36) 『승정원일기』 53책 (탈초본 3책) 인조 14년 8월 5일.

37) 『승정원일기』 64책 (탈초본 4책) 인조 16년 4월 28일. 속환(贖還)은 속전 등을 내고 찾아오는 것으로, 병자호란 당시 청(淸)에 간 포로를 돈을 주고 찾아오던 사신으로 속환사(贖還使)가 있다. 삭선(朔膳)은 매달 초하루에 각 도(道)의 산물로 음식(飲食)을 차려 임금에게 올리던 밥상을 말한다.

38) 『승정원일기』 64책 (탈초본 4책) 인조 16년 5월 1일.

39) 『승정원일기』 119책 (탈초본 6책) 효종 2년 5월 21일.

40) 『승정원일기』 282책 (탈초본 15책) 숙종 7년 4월 10일.

41) 『승정원일기』 2478책 (탈초본 121책) 현종 14년 10월 25일.

생기지 않는다는 내용⁴²⁾에서 등장한다.

다음으로, 『비변사등록』의 경우, 해원과 관련된 표현은 3건이다. 해원(解冤) 1건 외에 해원민(解冤閔, 1건), 해원울(解冤鬱, 1건) 등이다. 여기서 해원은 양전(量田, 논밭 측량)을 위해 파견된 균전사(均田使)가 여러 고을을 다니며 살펴서 원을 풀어주었다는 내용, 해원민은 관청이 양질의 인삼을 올리라고 하지만 채취 시기를 기다려야 하니 관련 내용을 입계(入啓, 왕에게 문서를 올림)해 원민(冤閔)을 풀어달라는 내용, 해원울은 속환(贖還)을 위한 사신행에 삭선(朔膳)을 가지고 가는 사람을 허락해 원울의 마음(冤鬱之情)을 풀어주어야 한다는 내용에서 등장한다.⁴³⁾

다음으로, 『각사등록』의 경우, 해원이라는 표현은 9건이 보인다. 『각사등록』 7건⁴⁴⁾과 『각사등록 근대편』 2건이다. 『각사등록』이 다른 자료와 다른 부분은 ‘해원’이라는 표현만 보인다는 점이다. 주요 내용은 청원(請願), 소장(訴狀), 지방의 민정 등을 살핀 결과를 임금에게 보고하는 장계(狀啓) 등에서 ‘억울함을 풀어 달라’는 것이다. 예를 들어, 1896년(건양 원년) 5월 기사에는 관리와 마름[대리소작권자]의 농간으로 역토(驛土, 역에 딸린 논밭)를 탈취 당했다는 맥락에서, 1902년(광무 6) 9월 기사에는 매장하지 못한 시신 2구의 처리가 필요하다는 내용에서 해원이라는 용어가 등장한다.⁴⁵⁾

다음으로, 『고려사』와 『추관지』 등에도 해원과 관련된 표현이 보인

42) 『승정원일기』 3048책 (탈초본 139책) 고종 31년 7월 5일

43) 『비변사등록』 1책, 광해군 9년 7월(措得新蔘, 改備封進, 彼此便當, 願卽入啓, 以解冤閔云云); 『비변사등록』 5책, 인조 16년 4월(呈狀人中, 情事明白, 衆所共知者, 則許令隨朔膳入往, 以解冤鬱之情, 未知如何); 『비변사등록』 23책, 현종 4년 3월(均田使從而巡歷審察, 則似或有裨於解冤辦僞, 故以此爲達矣)

44) 『각사등록』, 丁卯 3月 29日(黃海道篇 2 各司謄錄 23); 『각사등록』, 光武5年 5月(全羅道篇 4 各司謄錄 21); 『각사등록』, 光武6年 1月 1日(慶尙道篇 6 各司謄錄 16); 『각사등록』, 光武7年 2月(全羅道篇 4 各司謄錄 21); 『각사등록』, 癸卯 10月 25日(全羅道篇 4 各司謄錄 21); 『각사등록』, 光武8年 4月(忠清道篇 4 各司謄錄 9); 『각사등록』, 光武9年 6月(忠清道篇 5 各司謄錄 10).

45) 『각사등록 근대편』, 『驛土所關訴題存』 1, 訴狀, 建陽元年 5月; 『각사등록 근대편』, 『司法稟報(乙)』 36, 報告書 第一號, 光武6年 9月 8日.

다. 『고려사』의 경우, 형법지(刑法志) 부분에 해원람(解冤濫)이라는 표현이 1건 있다. 공양왕 3년(1391) 10월 당시 상소에 ‘3년 내 잘못된 판결들을 조사해 원람(冤濫)을 풀어주고 풍속을 바르게 해달라’는 내용이다.⁴⁶⁾ 그리고 『추관지』의 경우, 해원이라는 표현은 1건이 확인되는데, ‘살인자를 죽이는 형벌은 죽은 자의 해원(解冤) 및 산 자의 만족이 있어야 적절하다’는 내용이다.⁴⁷⁾

이상의 용례들을 보면, 해원 개념을 관통하는 부분은 ‘원통함을 풀어줌’이라는 내포이다. 그렇지만 해원 개념의 외연은 원통함의 발생 영역에 따라 달라진다. 앞에서 확인했듯이, 『조선왕조실록』에서 해원 개념의 외연은 ‘원통함’이 발생한 ‘잘못된 법적 처리, 자연재해, 잘못된 제도’ 등으로 달라지고 있다. 그리고 『승정원일기』, 『비변사등록』, 『각사등록』, 『고려사』, 『추관지』에 있는 용례들의 외연도 『조선왕조실록』의 경우와 유사하다. 다만, 『비변사등록』과 『각사등록』에서는 잘못된 제도 개선과 별도로, ‘관료들의 횡포 처리’ 부분이 외연에 추가될 수 있다. 이처럼 해원 개념의 내포가 유사해도 그 적용 범위에 따라 외연이 다르다는 것은 결과적으로 해원 개념이 동일하지 않다는 점을 의미한다.

여러 해원 개념에서 확인할 수 있는 부분은 해원 개념이 개인적 차원만이 아니라 집단적 차원의 사회적·문화적인 열망까지 담고 있었다는 점이다. 예를 들어, 개별적으로 잘못된 송사나 형옥의 부당함을 호소하는 사례들은 개인적 차원이라고 볼 수 있지만 이 사례들을 취합해 조사 대상으로 삼는 순간 사회적·문화적 차원이 된다. 또한 자연재해 처리나 잘못된 제도 개선 사례는 집단을 대상으로 한다는 점

46) 『고려사』 卷85, 志39, 刑法2, 訴訟, 恭讓王 3年 10月; 『고려사』 卷8, 世家8, 문종 20年 7월; 『고려사』 卷11, 世家11, 숙종 원년 4월; 『고려사』 卷20, 世家20, 명종 11年 9월. 원람(冤濫)은 『고려사』의 세가(世家)에 옥사(獄事)의 공정한 처리와 관련된 사례들에서 명사처럼 사용되고 있다.

47) 『秋官志』 卷之二, 詳覆部, 倫常, 殺從兄弟侄, (重補)金德文獄案.
(http://db.history.go.kr/id/jlawb_200_0020_0020_0050_0130_0010).

에서 사회적 차원에서 원통함을 풀기 위한 열망과 직결된다. 이러한 맥락에서 해원은 개별성뿐만 아니라 사회성과 문화성까지 가지고 있다고 볼 수 있다.

Ⅲ. 일제강점기 증산 신앙 단체의 해원 용례와 개념

증산 이후의 자료들을 보면, 해원이라는 용어는 일상적으로 계속 사용되지만 종교 언어로도 사용된다. 한 가지 특징은, 이전처럼, 해원억(解冤抑), 해원민(解冤悶), 해원사(解冤事), 해원억사(解冤抑事), 해원기(解冤氣), 해원왕(解冤枉), 해원울(解冤鬱), 해원결(解冤結), 해원심(解冤心) 등의 표현들이 사라지고 해원이라는 용어만 사용된다는 점이다.

우선, 해원이 일상 언어로 사용된 사례들은 사전류에서 확인할 수 있다. 이와 관련해, 조선총독부가 1920년에 간행한 『조선어사전』을 보면, 해원은 ‘원한을 씻는 것[解冤(히원): 冤恨을雪ぐこと]’이라고 명시되어 있다. 이러한 표현과 의미는 1928년에 간행된 『조선어사전』에서도 동일하다.⁴⁸⁾ 그리고 1938년 문세영(文世榮)의 『조선어사전』에서 해원(解冤)은 ‘원한을 푸는 것’으로 명시되어 있다.⁴⁹⁾

이러한 일상 언어로서의 해원 개념은 원한을 푸는 것이라는 내포를 갖는다. 그리고 당시의 언론기사를 보면, 그 외연은 조선시대의 경우

48) 조선총독부, 『朝鮮語辭典』(경성: 조선총독부, 1920), p.927; 조선총독부, 『朝鮮語辭典』(경성: 조선총독부, 1928), p.927. 이 사전은 조선총독부가 1911년부터 기획하기 시작해 1920년에 출간하기 시작한 것으로, 사무관 오다 미키지로우(小田幹治郎, 1875~1929.3)를 중심으로 일본인과 조선인이 참여하였다[朝鮮總督府 中樞院編, 『朝鮮旧慣制度調査事業概要』(朝鮮總督府 中樞院, 1938), pp.27-31.].

49) 문세영, 『朝鮮語辭典』(경성: 조선어사전간행회, 1938), p.1550. 『한국민족문화대백과사전』, 문세영(文世榮)에 따르면, 문세영(文世榮, 호 靑嵐)은 배재고등보통학교에서 교편을 잡았고, 조선어학회의 표준말 사정위원과 수정위원을 지냈던 인물로, 한국전쟁 당시에 행방불명된 것으로 알려져 있다.

와 마찬가지로 죽은 자뿐만 아니라 산 자에게도 적용된다. 이와 관련해, 1928년 12월 기사에는 경찰이 진범이 아닌데도 고문으로 범피자를 만들어 누군가가 원죄(冤罪, 억울하게 뒤집어 쓴 죄)를 저도 해원(解冤)할 보장이 없는 가련한 경우가 있다는 내용이 있다.⁵⁰⁾

다음으로, 해원이라는 용어는 종교 언어로 사용된다. 이와 관련해, 당시의 언론 기사에는 태을교(太乙敎)와 보천교(普天敎)가 해원을 중시한다는 인식이 담겨 있다. 구체적으로, 1922년 2월 태을교 관련 기사를 보면, 강증산이 유교와 불교와 선교(仙敎)를 합해 종교를 창설하고 “거병해원(去病解冤, 병을 버리고 원통한 것을 풀다)이라는 주의를 창도”했다는 표현이 있다.⁵¹⁾

또한 1924년 9월 보천교 관련 기사에는 ‘일심(一心), 상생(相生), 거병(去病), 해원(解冤)’을 ‘천사(天師)의 금훈(金訓)’이라고 소개한 내용이 있다.⁵²⁾ 그리고 1925년 1월 시국대동단(時局大同團) 관련 기사에는 보천교에 대한 오해를 일소하기 위해 ‘해원상생’에 대해 명료하게 설명했다는 내용⁵³⁾과 보천교의 교의(敎義)인 ‘해원상생’이 ‘인간이 신과 일체(人間は神と一體)’라는 신앙 아래 ‘약육강식의 쟁탈로부터 각성해서 신성(神聖)에 철저해서 먼저 이웃(隣人)을 사랑하고 공존 공영하여 전 인류의 행복을 바라는 것’이라는 내용이 있다.⁵⁴⁾ 시국대동단의 결성을 비판한 1925년 2월의 『개벽』 제56호 기사에도 “林敬鎬는

50) 「牡丹峯茶話」, 《조선일보》 1928.12.05. 한편, 1927년 3월 기사의 경우처럼, 해원(解冤)이 청년회 명칭으로 사용되기도 한다(「消組利益으로 勞働夜學經營, 解冤青年會에서(體泉)」, 《동아일보》 1927.03.02.4면).

51) 「去病解冤의 信條」, 《동아일보》 1922.02.23.3면.

52) 「白日下에 들어난 普天敎의 正體」, 《조선일보》 1924.09.18.3면.

53) 「內鮮融和의 時局大同團: 各派有志와 普天敎 握手」, 《매일신보》 1925.01.10; 「成立經過, 보천교고리 해원상생과 유지연맹의 목적이 부합」, 《매일신보》 1925.01.10. 각파유지연맹(各派有志聯盟)은 조선총독부의 후원 아래 11개 단체가 연합해 ① 관민일치·시정개선, ② 대동단결·사상선도, ③ 노자협조(勞資協調)·생활안정의 강령으로 1924년 3월 25일에 남산정 경성호텔에서 출범한 친일연합단체로 알려져 있다(『한국민족문화대백과사전』 각파유지연맹 항목).

54) 「解怨相生: 共存へ進まん! 百萬人の大同團, 普天敎徒齊しく起ち, 內鮮の精神的結合へ」, 《朝鮮新聞》 1925.01.10.

소위 普天敎의 교의라는 解怨相生(害怨傷生이라면 가할 듯)의 說을 橫豎 설명”했다는 표현이 있다.⁵⁵⁾

당시 종교 언어로서의 해원 개념을 보기 위해 무리야마 지준(村山智順)의 『조선의 유사종교(朝鮮의類似宗教, 1935)』를 참조할 수 있다. 이 자료에는 증산이 1901년에 대원사(大願寺)에서 구도를 마치고 자택에 기도소를 설치해 4강령(神化一心·仁義相生·去病解怨·後天仙境)을 수립하고 이에 달하는 요법으로 일종의 주문을 외는 종교를 창설했다는 내용이 있다. 다만, 거병해원에서 해원은 원통할 원(冤)이 아니라 원망할 원(怨)으로 표기되고 있고, 인의상생에 의해 자애호조(慈愛互助)의 적극적인 생활을 영위하면서 동시에 일체의 재화죄악(災禍罪惡: 病)과 불평불만(不平不滿: 怨)을 풀어야 일심신화(一心神化)을 기대할 수 있는 것으로 서술하고 있다.⁵⁶⁾

또한 이 자료에서는 당시 증산 신앙을 표방한 11개의 단체들 가운데 증산 직제자였던 안내성(安乃成)의 증산대도교(甌山大道敎)가 해원을 핵심 교리로 삼았다는 점을 보여 주고 있다. 그에 따르면, 증산대도교는 3대 종지(侍奉 天地人 三神, 統率 仙佛儒 三道, 一心 誠敬信 三字)와 8조목(修道布德, 神人合德, 祛病解冤, 安心安身, 綱紀勿亂, 救靈送死, 政治不犯, 產業勤務)을 표방했는데, 8조목에 ‘거병해원’이 포함되어 있다.⁵⁷⁾ 다만, 여기서 거병해원의 표기에는 증산의 4강령에 있는 것과 달리 소매 거(祛)와 원통할 원(冤)이 사용되고 있다.

『조선의 유사종교』는 당시 증산 신앙 단체들이 해원을 중시했다는 점을 암시하지만, 무극도나 보천교 등에서 해원이 핵심적인 종교 언어였다는 부분을 누락했다는 한계를 보인다. 구체적으로, 무리야마 지준

55) 車賤者, 「長髮賊의 最後蠢動」, 『개벽』 제56호 (1925), pp.46-50;
한국사데이터베이스(http://db.history.go.kr/id/ma_013_0550_0090).

56) 같은 글, pp.294-296. 이 자료에서 신화일심(神化一心)은 ‘내가 일심(一心)을 개현(開顯)해 영육일체의 실재신(實在神)이 되는 것’으로 설명된다(p.295).

57) 같은 글, pp.342-343.

은 무극대도교의 교리에서 3강(綱: 敬天修道, 誠信養性, 安心安身)을 설명하면서도,⁵⁸⁾ 해원과 관련된 내용을 서술하지 않는다. 그에 비해 『전경』에는 조철제가 을축년(1925)에 무극도(無極道)를 창도하고 상제를 구천 응원 뇌성 보화 천존 상제(九天應元雷聲普化天尊上帝)로 봉안하고 종지(宗旨: 陰陽合德·神人調化·解冤相生·道通眞境) 및 4강령(綱領: 安心·安身·敬天·修道) 3요체(要諦: 誠·敬·信)의 신조(信條)와 목적(目的: 無自欺; 精神開闢, 地上神仙實現; 人間改造, 地上天國建設; 世界開闢)을 정했다는 내용이 있다.⁵⁹⁾

또한, 무리아마 지준은 보천교의 ‘1리(理: 仁義) 4강(綱: 教天·明德·正倫·愛人) 12잠(箴: 尊上帝·崇道德 등 12가지)’라는 교리·교강·교잠(教箴)을 설명하면서도 해원에 관한 내용을 서술하지 않는다.⁶⁰⁾ 그렇지만 보천교는, 1925년 1월에 시국대동단 발회식을 통해 교리로 ‘해원상생’을 강조했듯이,⁶¹⁾ 해원을 종교 언어로 중시한 사례에 해당한다. 이와 관련해, 비록 해방 이후의 자료지만, 『보천교지』에도 증산이 선천의 이미 다한 수를 닫고 후천의 무궁한 운을 열면서神明공사(神明公事)를 해서 만고의 원(冤)을 풀어 상생의 도로 선경을 열었다거나, 증산이 해원상생을 선언했다거나, 단주(丹朱)의 해원을 시작으로 만고역신(萬古逆神)을 해원했다거나, ‘이 때는 해원시대’라는 등의 내용과 표현이 보인다.⁶²⁾

그렇다면 종교 언어로서의 해원 개념은 어떤 내포와 외연을 가지고

58) 같은 글, pp.333-334, p.338.

59) 『전경』, 교운 2장 32절. 『전경』은 ‘대순진리회 교무부, 『전경』(여주: 대순진리회 출판부, 2010)’을 의미함.

60) 村山智順, 앞의 글, pp.293-350. 이 자료에 따르면, 보천교의 교의는 ‘1리(理: 仁義), 4강(綱: 教天, 明德, 正倫, 愛人), 12잠(箴: 尊上帝, 崇道德, 親睦同人, 罔亂陰陽, 理材公正, 節用厚生, 不有誕妄, 無爲自尊, 莫懷貪慾, 慎勿猜妬, 正直不阿, 勿毀他人)’으로 인의와 경천을 근본교지로 삼는데, 이는 ‘대인대의(大仁大義)하면 무병(無病)하다’는 증산의 유훈에 따른 것이라고 한다(pp.316-317).

61) 『內鮮融和의 時局大同團: 各派有志와 普天教 握手』, 《매일신보》 1925.01.10.

62) 정봉양·김기현·김정원·구동서 편, 『보천교지(普天教誌)』(진주: 보천교중앙총정원, 1964), pp.259-263, p.286.

있었을까? 우선, ‘원통함을 푸는 것’이라는 해원 개념의 내포는 지속된다. 그렇지만 그 외연은 교리적 차원에서 개인과 사회를 넘어 세계로 확대된다. 이와 관련해, 증산대도교에서 강조했던 거병해원은 신인 합덕이나 안심안신 등의 다른 조목과 함께 후천시대를 지향하던, 그리고 무극도에서 강조했던 해원은 중지나 신조나 목적과 연결되어 도통진경을 지향하던 용어였다. 이러한 신앙을 관통하는 부분은 증산의 해원으로 선천시대가 닫히고 후천시대가 열린다는 개벽(開闢)에 대한 믿음이다. 증산 사후에 선도교[吡叻教·太乙教], 미륵불교(彌勒佛敎), 순천교(順天敎), 제화교(濟化敎), 보천교(普天敎), 동화교(東華敎) 등 여러 종교 단체들이 활동했다는 점을 고려하면, 해원이라는 용어도 종교언어로 계속 확산되었을 것으로 보인다.⁶³⁾

이 지점에서 주목할 부분은 해원이라는 용어가 증산 신앙의 등장 이후 세계를 대상으로 하는 교리적 차원의 종교 언어가 되었다는 점이다. 그리고 이러한 현상은 종래 일상 언어로서의 해원 개념과 종교언어로서의 해원 개념의 외연이 달라지기 시작했다는 점을 시사한다. 또한 일제강점기에 종교 언어로서의 해원 개념에 대한 사회적·문화적 열망이 있었고, 그 열망이 종교적 차원으로 표출된 것이라는 해석도 가능해 보인다.

63) 村山智順, 『朝鮮の類似宗教』(朝鮮總督府, 1935), pp.293-350[村山智順, 최길성·장상언 공역, 『조선의 유사종교』(대구: 계명대학교출판부, 1991); 『한국민족문화대백과사전』, 보천교(普天敎) 항목, 선도교(仙道敎) 항목. 무리야마 지준은 ‘흡치계 유사종교단체(吡叻系 類似宗教團體)로, 차경석의 보천교, 조철제의 무극대도교, 김형렬의 미륵불교, 안내성의 증산대도교, 채경대의 증산교, 이상호·이성호·임경호 등의 동화교, 고관래의 태을교, 강훈의 대세교, 박인택·홍순옥 등의 원군교, 이근하의 용화교, 김홍권의 선도교 등 11개 단체를 들고 있다. 다만, 조선 시대에 이미 불교의 수륙재나 무속의 굿 등에도 해원 관련 행위가 있었다는 점을 고려하면, 해원이라는 용어가 증산의 등장 이전에도 종교 언어였다고 볼 수 있지만 적용의 논리와 범위가 다르다. 한편, 1923년에 등장한 수운교도 ‘해원’이라는 용어를 사용한 바 있다고 한다[수운교본부, 『수운교교리』(1999), p.386; 이찬구, 「수운교(동학)에 있어서의 생명사상과 해원상생의 정신」, 『신종교연구』 12 (2005), pp.79-108].

IV. 대순진리회의 해원 용례와 개념

종교 언어로서의 해원 개념은 대순진리회의 『전경』과 선행연구에서 확인할 수 있다. 우선, 『전경』에는 해원이라는 용어가 31개 구절에서 모두 36회 등장한다. 그 내용을 <표 1>로 정리하면 다음과 같다.⁶⁴⁾

<표 1> 『전경』의 해원 용례와 대상

	장 절	『전경』의 해원 용례	대상	결합어
1	행록 2-15	각색의 새와 각종의 짐승, 후천 해원	새/ 짐승	후천 + 해원
2	행록 4-54	서당에서 만난 후 죽은 이웃 아이 신 [명]의 원한, 해원	신명	
3	공사 1-25	촌 양반[상제]과 아전[김광찬]의 화해, 천하 해원	천하	
4	공사 1-32	해원시대	남녀	해원 + 시대
5	공사 2-3	바둑의 시조 단주(丹朱)의 해원도수, 조선 국운	단주	해원 + 도수
6	공사 2-19	역도(逆度) 조정, 동학교도의 원한, 왕후 장상의 해원	신명	
7	공사 3-2	전명숙과 최수운의 원, 해원	전명숙/ 최수운	
8	공사 3-4	단주의 원, 원의 마디와 고, 원의 뿌리, 종자, 해원공사	단주	해원 + 공사
9	공사 3-5	지기 통일, 반목쟁투, 해원, 신명조화, 천지도수, 개혁, 선경	신명	
10	공사 3-6	단주의 해원	단주	
11	공사 3-17	진시황(秦始皇)의 해원 도수	진시황	해원 + 도수
12	공사 3-18	중국의 해원 공사	중국	해원 + 공사
13	교운 1-17	신인(神人)의 해원	신인	
14	교운 1-20	신명 해원시대, 최제우와 김경훈(金京訥)	신명	해원 + 시대
15	교운 1-32	해원시대, 무당 6명	?	해원 + 시대
16	교운 2-18	무극대운(無極大運)의 해원상생 대도(大道)의 진리	?	해원 + 상생
17	교운 2-32	을축년 무극도 창도, 상제, 종지 및 신 조와 목적	?	해원 + 상생

64) <표 1>의 내용은 『전경』을 바탕으로 연구자가 정리한 것이다.

18	교운 2-35	토지 해원. 안변도와 원산도에 간사지(干澇地) 개척	토지	
19	교운 2-41	무진년 포유문(布喻文): ... 一世之冤至于斯而豈不解冤哉	?	
20	교운 2-57	도전 박한경. 동학사. 신명 해원(神明解冤)을 위주	신명	신명 + 해원
21	교법 1-9	해원시대	?	해원 + 시대
22	교법 1-67	해원시대	?	해원 + 시대
23	교법 2-14	각 선령신들이 해원시대. 칙신	선령신	해원 + 시대
24	교법 2-15	해마를 위주. 복마의 발동을 잘 견디어야 해원	?	
25	교법 2-20	해원시대.	?	해원 + 시대
26	교법 3-6	만고 역신을 해원	역신	
27	교법 3-15	부친이 해를 입은 경석. 복수. 해원시대.	차경석	해원 + 시대
28	권지 1-18	노름꾼들이 일행의 돈이 빼앗으려 하니 이 일로 해원	노름꾼	
29	권지 2-37	진묵(震默)의 원(冤). 해원	진묵	
30	예시 22	신농씨(神農氏). 강태공(姜太公). 해원의 때.	신농 / 강태공	해원 + 때
31	예시 74	임진왜란 때 일본인의 세 가지 한(三恨堂). 해원시대.	일본인	해원 + 시대

위의 표를 보면, 해원이라는 용어는 단독으로 사용되기도 하지만, 대체로 ‘후천, 시대, 도수, 공사, 상생’ 등과 결합되고 있다. 이러한 현상은 해원이 『전경』에서 핵심적인 종교 언어라는 것을 보여준다. 이러한 종교 언어로서의 해원 개념은 일상 언어로서의 해원 개념과 여러 면에서 차이를 보인다.

첫째, 해원은 ‘원(冤)의 기원 설정’에 근거해 여러 종류의 원까지 포괄해 해소하는 것으로 제시된다. 이에 따르면, 원(冤)의 기원[뿌리]은 요(堯)의 아들 단주(丹朱)의 원이고, 원의 종자가 점차 퍼져 천지에 가득 차면서 인간은 파멸하게 된다. 인간을 파멸에서 건지려면 수천 년 쌓인 원의 마디와 고를 풀어야 하며, 이를 위해 단주의 원을 풀어야 한다. 이를 해원공사라고 한다.⁶⁵⁾ 이처럼 다양한 개별적인 원의 일원화와 기능에 대한 설명 속에서는 초인간적 존재에 의한 원의 소멸이

65) 『전경』, 공사 3장 4절.

가능하다는 사유가 설정된다.

둘째, 해원은 상극의 선천(先天)과 상생의 후천(後天)이라는 시·공간
간의 구분 속에서 설명된다. 이에 따르면, 선천은 원이 가득한 상극
상태의 속경(俗境, 속인의 세계), 후천은 해원이 이루어지는 상생 상태
의 선경(仙境, 선인의 세계)이 되고, 선천의 특징은 원은 해소 대상이
된다. 구체적으로, 선천의 시·공간은 상극으로 인해 원이 삼계(三界:
天界·地界·人界)를 채우면서 상도(常道)를 상실하고 각종 재화가 일
어나 참혹하게 되고, 후천의 시·공간은 ‘천지도수’의 정리로 원이 풀
려 상생(相生)의 도로 신명의 조화가 이루어진 선경이 된다.⁶⁶⁾

셋째, 해원은 논리적으로 선천의 시·공간을 후천의 시·공간으로
이행하는 초인간적 존재[증산]를 개입시킨다.⁶⁷⁾ 가뭄이나 전염병 등
의 상황에서 그때마다 국가적 의례를 진행해 죽은 자들의 맺힌 기를
풀고자 시도했던 기존의 사례와 달리, 선천과 후천의 대비되는 시·공
간이 설정되면서 선천의 특징인 원을 구조적으로 해소하고 후천으로
이행시킬 존재가 상정되기 때문이다. 이와 관련해, 『전경』에서 증산은
대선생(代先生)으로 ‘삼계를 개벽해 선경을 열고 사멸에 빠진 세계 창
생들을 건지고자 참화 중에 묻힌 무명의 약소 민족을 먼저 도와 만고
에 쌓인 원을 풀어 주는 존재’, ‘불로불사와 영원한 선경의 낙’을 약속
하는 존재이다.⁶⁸⁾

넷째, 해원은 후천의 시·공간을 지향하는 차원에서 수련과 윤리적
실천에 대한 강조로 이어진다. 『전경』에서 수련은 주문 수련으로 표현
된다.⁶⁹⁾ 윤리적 실천은 ‘모든 일에 조심하여 남에게 척을 짓지 말고
죄를 멀리하여 순결한 마음으로 천지공정(天地公庭)에 참여’⁷⁰⁾하라는

66) 같은 책, 공사 1장 3절, 공사 3장 5절, 권지 1장 11절·21절, 권지 2장 37절; 예
시 6절·9절·81절.

67) 대순진리회의 신관에 대해서는 다음 자료 참조: 강돈구, 『어느 종교학자가 본 한국
의 종교교단』 (서울: 박문사, 2017), pp.413-447.

68) 『전경』, 권지 1장 11절, 예시 9절·17절.

69) 같은 책, 공사 1장 28절, 공사 2장 16절, 교운 1장 4절·8절, 권지 2장 35절.

70) 같은 책, 예시 17절.

메시지로 표현된다.

다섯째, 해원은 죽은 자와 살아 있는 자뿐만 아니라, 새와 짐승이나 토지까지 원을 가진 존재로 보고 그 대상으로 삼는다. 이는 원이 동일한 기원을 갖고, 그 원이 선천의 특징이 되면서 선천에 존재하는 모든 것이 원과 연결된다는 논리를 기반으로 한 것으로 보인다. 이러한 원의 적용 범위 확대는 해원 개념의 외연 확대를 시사한다.

다음으로, 해원에 관한 주요 선행연구를 보면, 해원은 대체로 상생이라는 용어와 결합되어 사용된다. 우선, 박용철(1995a)의 경우, 해원 상생을 4대 중지의 근간으로 보면서 교리체계 수립 차원에서 원(冤; 冤)의 정의, 발생 원인과 시작, 구조와 대상을 정리한 바 있다. 그에 따르면, 원(冤)은 척(慝)·원(怨)·한(恨)을 포괄하고, 그 일차적 발생 원인은 천지 기운의 상극이며, 그 시작은 단주의 원이다. 그리고 원은 긍정적·부정적 또는 대타적·대자적 측면이 있어 양면적·혼합적이고, 몇 가지 원을 품을 수 있어 복합적이고, 삼생의 연처럼 시간적으로 이어진다는 면에서 연속적이며, 천·지·인 상호 간에 작용한다.⁷¹⁾ 또한 박용철(1995b)은 해원의 전제조건과 방법에 대해 검토한 바 있다. 그에 따르면, 해원을 위해서는 신명계의 변화에 입각한 후천선경 세상의 건설과 인존시대가 필요하며, 정신문명에 대한 물질문명, 조선에 대한 일본, 문신에 대한 무신, 남성에 대한 여성, 귀한 자에 대한 천한 자의 해원이 먼저 이루어져야 한다.⁷²⁾

이경원(1998)의 경우, 천지공사와 관련해 중지 가운데 해원상생이 실천적인 대강령임을 강조한 바 있다. 그에 따르면, 원(冤)은 “인간의 욕구나 목적, 소원이 외부에 의하여 이루지 못한 상황이나 죄가 없어도 화를 당한 경우 등에서 나타나는 억울하고 원통한 감정”으로, 원(怨, 자기 외부에 대한 가학적 감정)과 한(恨, 자신에 대한 자학적인 감정)을 포괄해 ‘문제를 야기할 수 있는 보다 강한 상태’이며, 인간에

71) 박용철, 「해원상생에서 원에 관한 연구」, pp.66-83.

72) 박용철, 「해원상생에서 해원에 관한 연구」, pp.85-96.

국화된 원(怨)과 한(恨)과 달리 동물이나 다른 존재의 맺히고 쌓인 감정까지 포함한다. 그리고 해원을 이루기 위해 먼저 사회의 구조적인 제도 관습을 포함해 ‘척(나에 대한 남의 怨恨)’을 푸는 것이 선행되어야 한다. 또한 무속신앙의 굿과 불교계의 천도재가 주로 개인적 차원에서 원을 풀기위해 기복적 성격의 의례인 데에 비해, 대순사상의 해원은 ‘인간계와 신명계를 포함한 전 우주의 모든 존재들의 원한을 푸는 대공사(大公事)’이다.⁷³⁾

차선근(2011)의 경우, 해원상생에서 원(冤)은 ‘미움과 증오의 감정’으로, 그 감정이 남을 향하는 원(怨)과 스스로 자신에게 두는 한(恨)과 타인이 자신에게 두는 척(慼)을 포괄하며, 증산이 원(冤)을 우주의 파멸 원인으로 지목하고 해원을 통한 상생을 핵심 사상으로 삼았다고 지적한 바 있다. 그리고 이러한 맥락에서 증산의 해원은 그 범위, 원의 원인, 윤리적 측면, 이상세계와의 연결 등에서 무속의 해원과 다르다고 지적한 바 있다.⁷⁴⁾ 또한 차선근(2015)은 중국의 초기 민간도교에 담긴 해원을 위한 승부(承負, 과오의 계승과 부담)와 대순진리회의 척(慼)의 윤리를 비교하면서 기복·보상·수행·공익 실현이라는 동기가 유사하지만, 원한을 만든 책임, 윤회 관념, 원한을 갖는 범주, 성격·목적, 성립 배경, 작동 기제, 사상 배경, 정당화 등에서 차이가 있다고 지적한 바 있다.⁷⁵⁾

그 외에 차선근(2021)은 민간신앙·유교·불교·대순진리회의 해원사상을 ‘포원자(抱冤者, 피해자)의 자격과 범위, 포원자와 가해자의 관계, 원혼의 숭배·신앙·위무’ 항목으로 비교한 바 있다. 그에 따르면,

73) 이경원, 앞의 글, pp.541-548. 해원공사의 내용으로 천(天, 신명계 해원), 지(地, 땅·금수 해원), 인(人, 인간계 해원: 국가해원, 관습, 제도의 효과를 통한 해원) 삼계에 걸쳐 있다고 설명한다(같은 글, pp.552-561).

74) 차선근, 「중국 초기 민간도교의 해원결과 대순진리회의 해원상생 비교연구」, pp.89-119. 증산의 해원은 망자의 원(冤)을 넘어(무속) 산 자, 민족과 국가, 동물과 신명 등 우주의 모든 존재를 범위로 삼고, 원을 우주적 혼란의 근본 원인으로 삼고, 윤리적 개념인 상생과 결합되고, 원이 없는 후천 지상선경을 지향한다(같은 글, p.100).

75) 차선근, 「중국 초기 민간도교와 대순진리회의 종교윤리 비교연구: 승부(承負)와 척(慼)을 중심으로」, 『종교연구』 75-4 (2015), pp.117-144; 차선근, 「대순진리회 마옴관 연구 서설: 해원과 감응을 중심으로」, 『신종교연구』 36 (2017), pp.111-142.

대순진리회의 해원사상은 포원자의 자격에 죽은 자 외에 살아있는 자와 가해자와 동물이나 초월적 존재가 포함되고 원과 해원이 후천개벽 이전까지만 존재한다는 점, 해원에 '상생이라는 윤리적 요소를 추가'해 가해자에 대한 복수를 부정하고 오히려 가해자의 반성과 사죄를 강조하면서 구원론·수행론과 연결된다는 점, 증산의 천지공사로 원혼의 해원이 이루어진다고 믿기에 중앙질 치성을 제외하면 원혼의 숭배·신앙·위무 의례를 별도로 실시하지 않는다고 한다.⁷⁶⁾

이 연구들은, 접근 방식의 차이에도 불구하고, 대순진리회에서 해원이 종교 언어로서 가지는 중요성을 보여주고 있다. 이와 관련해, 비록 세부적인 표현의 차이가 있지만,⁷⁷⁾ 『설문해자』에서 원(冤)이 '간헐 토끼가 달릴 수 없어 더욱 뒤틀리는 모습(兔在門下 不得走 益屈折也)'으로 묘사된 것에 근거해, 원(冤)이 '억울함에 갇힌 원한의 응어리'이며, 해원이라는 용어가 죽은 자나 인간에 국한되지 않는다고나 상생이나 천지공사 등과 관련해 중요하다는 인식을 공유한다.

이상의 내용을 보면, 『전경』과 대순진리회에서 해원 개념은 원통함을 풀다는 내포를 가지면서도 그 외연이, 일상 언어로서의 해원 개념과 달리, 세계로 확대되어, 핵심적인 종교 언어로 작동한다. 구체적으로, ① 원(冤)의 기원이 설정되고, ② 선천과 후천이라는 시·공간 구분을 전제로 원이 선천의 특징이 되어 변혁을 위한 해원의 필요성이 강조되고, ③ 변혁의 이행 주체로 초인간적 존재가 등장하고, ④ 변혁된 세계를 위해 수련과 윤리적 실천이 강조되는 과정에서 ⑤ 해원의 외연이 죽은 자와 산 자를 넘어 세계[선천]에 존재하는 모든 것으로 확대된 것이다. 그리고 이러한 세계관은, 일상 언어나 과거의 용례와 달리, 해원이 대순진리회에서 선천과 후천을 매개하는 위치를 배정받은 종교 언어로 기능한다는 것을 보여준다.

76) 차선근, 「한국 종교의 해원사상 연구: 대순진리회를 중심으로」, pp.16-18, pp.135-140.

77) 이경원, 앞의 글, pp.542-546; 차선근, 「한국 종교의 해원사상 연구: 대순진리회를 중심으로」, p.3.

V. 나오면서 : 해원 개념의 종교적 전환

지금까지 해원(解冤) 개념에 관심을 갖고, 해원의 용례들을 통해 그 역사적 의미와 변화를 고찰하였다. 조선시대부터 대순진리회에 이르기까지 해원의 용례와 개념적 변화를 고찰한 결과는 다음과 같이 정리할 수 있다.

첫째, 해원은 역사성, 사회성, 문화성을 지닌 용어이다. 이는 해원이라는 용어가 조선시대나 일제강점기에도 사용되었고, 개인적 차원뿐만 아니라 자연재해나 잘못된 제도 등의 집단적인 문제를 해소하는 차원에서도 사용되었다는 것을 의미한다. 문화를 집단적인 의식이나 물질적 산물과 연계한다면, 해원이라는 용어는 사회적·문화적인 열망을 가지고 있다고 볼 수 있다.

둘째, 해원은 문제의 발생 영역에 따라 그 외연이 달라져 역사적으로 동일한 개념으로 사용된 것이 아니다. 이는 조선시대에 해원의 용례들이 법적 영역, 자연재해 영역, 제도 영역 등으로 구분될 수 있다는 점, 일제강점기에 일상 언어로서의 해원 개념과 종교 언어로서의 해원 개념의 외연이 달라지기 시작했다는 점 등을 통해 확인할 수 있다. 이러한 외연의 차이는, ‘원통함을 푼다’는 내포에도 불구하고, 일상 언어로서의 해원 개념에, 그리고 일상 언어와 종교 언어로서의 해원 개념 간에 균열이 생기게 만든다.

셋째, 해원은 증산의 등장 이후에 교리적 차원에서 중요한 종교 언어로 전환된다. 조선시대에 해원이 주로 일상 언어로서 법적 차원에서 죽은 자와 산자의 원통함을 드러냈다면, 증산의 등장 이후에 해원은 초인간적 존재에 의한 선천의 혼란 해소와 후천이라는 변혁된 세계의 등장을 매개하는 교리적 차원의 종교 언어로 설정된 것이다. 이어, 『전경』과 대순진리회의 선행연구들은 해원 개념이 교리적 차원에서 보다 정교해졌다는 것을 보여준다.

이러한 결과는 해원 개념에 담긴 사유의 전환 과정을 보여준다. 그리고 종교 언어로서의 해원 개념은 원통함을 푼다는 내포를 유지하면서도 개인과 사회를 넘어 세계라는 외연을 갖는다. 그리고 이러한 해원 개념은 교리적 차원에서 원(冤)이 만연한 선천세계에서 후천세계를 지향해야 하며, 이를 위해 수련과 윤리적 실천 등이 필요하다는 사유를 지속적으로 창출한다.

끝으로, 이 연구는 한국 내의 해원 개념에 관심을 두었지만, 향후에 해원 개념을 중국이나 일본의 해원 개념과 비교하는 연구가 가능할 것으로 보인다. 이와 관련해, 이미 차선근, 양즈루, 주잔연 등의 일부 연구가 있지만,⁷⁸⁾ 이들의 연구를 토대로 중국의 『상청영보대법(上清灵宝大法)』, 『태평경(太平经)』, 『운급칠첩(云笈七签)』, 『도장(道藏)』 등과 일본의 『후지타 도코(藤田東湖) 언행록』(1909) 등 여러 문헌을 활용해 해원(解冤)의 용례를 비교할 수 있을 것으로 보인다.⁷⁹⁾

78) 양즈루, 「대순진리회와 유가의 해원, 보은, 상생관에 대한 비교연구」, 『대순사상논총』 24-2 (2015).

79) 百度百科(<https://baike.baidu.com/>), 解冤释结; 杉原三省, 『藤田東湖言行録』(東京: 内外出版協會, 1909), pp.65-71.

【참고문헌】

『각사등록 근대편』; 『각사등록』

『고려사』

『고종실록』; 『광해군일기[정초본]』; 『광해군일기[중초본]』;

『명종실록』; 『문종실록』; 『선조실록』; 『성종실록』; 『세종실록』;

『숙종실록』; 『연산군일기』; 『인조실록』; 『정조실록』; 『중종실록』;

『태조실록』; 『헌종실록』; 『현종개수실록』; 『효종실록』

『비변사등록』

『승정원일기』

『秋官志』

대순진리회 교무부, 『진경』, 여주: 대순진리회 출판부, 2010.

작자미상, 『教祖畧史』, 간행년미상(국립중앙도서관, 청구기호: 古1919-11).

강돈구, 『어느 종교학자가 본 한국의 종교교단』, 서울: 박문사, 2017.

김열규, 「신흥종교와 민간신앙」, 『한국학보』 2-3, 1976.

김학택, 「도덕 평가 기준에서 본 해원사상」, 『대순사상논총』 4, 1998.

김향재, 「신종교의 해원사상: 통일교와 증산교를 중심으로」, 『신종교연구』 7, 2002.

노길명, 「한국 신흥종교운동의 사상적 특성」, 『종교·신학 연구』 2, 1989.

문세영, 『朝鮮語辭典』, 경성: 조선어사전간행회, 1938.

박민일, 「아리랑의 정신사」, 『강원문화연구』 7, 1987.

박용철, 「해원상생에서 원에 관한 연구」, 『대진논총』 3, 1995a.

_____, 「해원상생에서 해원에 관한 연구」, 『대진논총』 3, 1995b.

村山智順, 『조선의 유사종교』, 최길성·장상언 옮김, 대구: 계명대학교출판부, 1991.

수운교본부, 『수운교교리』, 1999.

양무목, 「대순사상과 한국정치: 해원상생 사상을 중심으로」, 『대순사상논총』 1, 1996.

- 양즈루, 「대순진리회와 유가의 해원, 보은, 상생관에 대한 비교연구」, 『대순사상논총』 24-2, 2015.
<https://doi.org/10.25050/jdaos.2015.24.2.57>
- 이경원, 「해원상생의 의미와 천지공사」, 『대순사상논총』 4, 1998.
- 이찬구, 「수운교(동학)에 있어서의 생명사상과 해원상생의 정신」, 『신종교연구』 12, 2005.
- 이항녕, 「해원상생사상의 현대적 의의」, 『대순사상논총』 4, 1998.
- 정봉양·김기현·김정원·구동서 편, 『보천교지(普天教誌)』, 진주: 보천교중앙총정원, 1964.
- 조선총독부, 『朝鮮語辭典』, 경성: 조선총독부, 1920(1928).
- 조재국, 「증산교 형성의 역사적 배경과 사상」, 『신학논단』 20, 1992.
- 주잔연, 「두 가지 해원사상 비교: 대순사상과 도교문헌을 중심으로 비교 고찰」, 『대순사상논총』 24-2, 2015.
<https://doi.org/10.25050/jdaos.2015.24.2.1>
- 차선근, 「중국 초기 민간도교의 해원결과 대순진리회의 해원상생 비교연구」, 『종교연구』 65, 2011.
- _____, 「중국 초기 민간도교와 대순진리회의 종교윤리 비교연구: 승부(承負)와 척(慙)을 중심으로」, 『종교연구』 75-4, 2015.
<https://doi.org/10.21457/kars.75.4.201512.117>
- _____, 「대순진리회 마음관 연구 서설: 해원과 감응을 중심으로」, 『신종교연구』 36, 2017. <https://doi.org/10.22245/jkanr.2017.36.36.111>
- _____, 「한국 종교의 해원사상 연구: 대순진리회를 중심으로」, 한국학중앙연구원 박사학위 논문, 2021.
- 車賤者, 「長髮賊의 最後蠢動」, 『개벽』 제56호, 1925.
- 杉原三省, 『藤田東湖言行録』, 東京: 内外出版協會, 1909.
- 朝鮮總督府 中樞院 編, 『朝鮮旧慣制度調査事業概要』, 朝鮮總督府 中樞院, 1938.
- 村山智順, 『朝鮮の類似宗教』, 朝鮮總督府, 1935.
- 기초학문자료센터(<https://www.krm.or.kr/>)
- 네이버 어학사전(<https://dict.naver.com/>)

百度百科(<https://baike.baidu.com/>)

승정원일기(<http://sjw.history.go.kr/>)

조선왕조실록(<http://sillok.history.go.kr/>)

추관지(<https://www.moleg.go.kr/>)

한국고전종합DB(<https://db.itkc.or.kr/>)

한국사데이터베이스(<http://db.history.go.kr/>)

한국학종합DB(<http://db.mkstudy.com/ko-kr/>)

《동아일보》

《매일신보》

《법보신문》

《불교신문》

《朝鮮新聞》

《조선일보》

■ Abstract

Usages and Religious Takes on the Concept of Haewon

Ko Byoung-chul

Senior Researcher, The Academy of Korean Studies

The purpose of this article is to explain the conceptual changes that the notion of Haewon (解冤) has undergone by examining the evolution of the usages of Haewon. In order to achieve this purpose, I reviewed the conceptual connotations and denotations of Haewon contained in data from the Joseon Dynasty (Section 2), the Japanese colonial period (Section 3), and the scriptures and major preceding research of Daesoon Jinrihoe (Section 4). The research results described in this article are as follows.

First, Haewon is a term with historical, social, and cultural characteristics. This means that Haewon, a term that has been used since the Joseon Dynasty, was a concept used to solve collective problems but could also be applied on the individual level. This further means that, if culture is regarded as a collective consciousness or as a collection of material products, Haewon would be a term that contained social and cultural aspirations.

Second, Haewon is not a concept that has been impervious to innovation throughout its history. This can be confirmed by the

fact that Haewon's scope of application has changed depending on the problem domain (legal, natural disasters, an institutional domain, etc.).

Third, Haewon has converted into religious language a doctrinal system that came about after the emergence of Jeungsan. This means that previously the concept of Haewon was mainly used at the legal level in the Joseon Dynasty, but after the emergence of Jeungsan, it became a term in religious language and in doctrine. The materials of Daesoon Jinrihoe show that this concept of Haewon was expanded to be included at the doctrinal level.

These research results show a historical shift in the ideological thought contained in the concept of Haewon. As a term in religious language that is included in a doctrinal system, Haewon has an extension of denotations that is applied to the world beyond individuals and societies, yet it maintains connotations of resolving grievances. This concept of Haewon mediates the transformation of the world and creates a rationale by which training and ethical practice are necessary components of that process of transformation.

Keywords: The Concept of Haewon, Connotations and Denotations, Ordinary Language, Religious Language, Religious Takes