

解東亞之冤

－ 臺灣唯心聖教和韓國大巡真理會的解冤意識與當代實踐 －

張馨方* · 李京源**

■ 中文摘要

「冤」之意識與概念在東亞國家之中具有普遍性和重要性，並成為在後世漢人文化中反覆出現的文化符號。在當代的東亞國家之中，新宗教如何解釋「冤」的觀念以及如何面對其所帶來的天災人禍，反映了東亞國家的共同處境及各自的歷史背景。本文在東亞近代的歷史脈絡之下，討論臺灣的唯心聖教與韓國的大巡真理會對「冤」的概念，一者為「解冤利他」，另一者為「解冤相生」，以及兩者於現代社會落實之解冤實踐。唯心聖教以宗教法儀作為解除中華三祖—黃帝、炎帝、蚩尤戰爭之冤做為世界和平的前提，以「易經風水」穩定當代資本社會的人類生活；而韓國的大巡真理會則認為必需以「天地公事」來進行三界審判、地氣統一，達到宇宙的能量平衡，並且在當代社會發展成為三大慈善事業。兩者諸多觀念相同，詮釋與作法各異，展現「解冤」思想在東亞新宗教的現代化的進程中特色與意義。

關鍵字：解冤、唯心聖教、大巡真理會、易經風水、相生

* 第一作者. 臺灣 唯心聖教學院易經風水學研究 講師,
E-mail: fiona.taiwan@gmail.com

** 第二作者. 韓國 大真大學大巡宗學科 教授, E-mail: leegw@daejin.ac.kr

- 一、前言：東亞民族宗教的共同命運與冤結主題之提出
- 二、作為中華文化復興者的臺灣唯心聖教
- 三、復興民族精神的韓國自生新宗教—大巡真理會
- 四、唯心聖教的「解冤利他」
- 五、大巡真理會的「解冤相生」
- 六、討論與結論

一、前言：東亞民族宗教的共同命運與冤結主題之提出

在西方現代化的衝擊之下，近代的東亞國家所面對的帝國主義的侵略以及殖民統治等處境，迫使東亞國家無不重新省視自身文化、文明的價值。也因為現代化、全球化等浪潮帶來了民族危機意識，使得東亞國家進一步思考自我與他者的關係，除了發展經濟、科學與物質文明、建立主權國家，而民族自我認同的危機，更成為東亞新宗教在發展教義與實踐之時所對話或回應的立基點，更是構建自我主體意識的重點。

面對東亞國家共同的局勢與時代困境，新宗教作為面向現世社會、具有「當下性」的性格者，勢必會提出一項合理、適應當代的文化解釋，而在其解釋體系中，具體而微地體現了傳統信仰中天道運行的道理、對宇宙的認識，以及理想世界的範式等。

對於民族、國家的命運，新宗教如何看待其危機並且創造轉機？就成了新宗教展現其創造性與積極入世精神的場域。俯瞰在漢字文化圈的影響之下的東亞國家，在面對現代化過程時，可以發現從「冤結」意識的看法、觀念與應對方式涉入，是最適宜作為解釋這一連串的成果

與歷史情境的。

面對民族國家的危難，東亞新宗教從「冤」的形成之因與解決之道著手，可以說受到明清時期民間教派的「劫觀」影響，用「劫」的概念來解釋近代的歷史劫難。無論韓國或臺灣，都面對了西方文明、帝國主義勢力的入侵，遭受到了民族的撕裂，也經歷了日本的殖民統治。要脫離這種種的劫難，就必需從源頭進行解冤，這是當代東亞新宗教所具有的積極、實用的觀點。

本文所研究的臺灣唯心聖教與韓國大巡真理會屬於復振(revival)「民族性」的本土新宗教，汲取漢文化的傳統思想作為成長的重要資糧，其中，對於三教(儒、釋、道)教義與思想的吸收是最為普遍的現象。如同日本與越南、朝鮮在十九世紀中葉以前廣泛地接受儒家思想作為政治倫理的依據，可視之為「中華思想的分享」¹⁾，韓國大巡真理會成立於1969年，其繼承了朝鮮末年姜甌山神道之道統，祖師姜甌山從十九世紀末就擅長以道法與符令進行解冤的「天地公事」來祈求國家免於帝國殖民者的壓迫，將冤結概念與國家興衰相扣連；在中華民國政府於1949年國共內戰失敗撤退至臺灣後，即以臺灣作為中華文化的復興基地²⁾，在此氛圍中，唯心聖教興起於國民政府解嚴的八十年代，創教者混元禪師受到鬼谷子王禪老祖的天啟，上接崑崙文明之法脈，將兩岸的處境視為中華始祖—黃帝、炎帝、蚩尤帝之間的冤結³⁾，更將此

1) 白永瑞 《思想東亞—韓半島視角的歷史與實踐》(台北：台灣社會研究雜誌社，2009)，頁2-7。

2) 影響近代中國史的重要事件之一的國共內戰，是造成兩岸分治的主因。1949年國民政府撤退至臺灣延續中華民國之政權，而中國共產黨則於中國大陸建立了中華人民共和國。1966年中共領導人毛澤東發動「文化大革命」，使得中國傳統文化與文物遭到諸多破壞；與此同時，位於臺灣的中華民國總統蔣介石則發起「中華文化復興運動」，以傳承中華文化道統為己任。

3) 東漢時期的道教經典《太平經》中已有冤結的概念出現，認為元氣生成的天、地、人等相通合成一家，天下就會達到太平；然而，人在此中扮演著重要的角色，因為「人者在陰陽之中央，為萬物之師長，所能作最眾多，象神而有形，變化前卻，主當疏記此變異，為其主言。故一言不通，轉有冤結。」另外，人界若有積冤，亦會影響天界，即「人無病，即天無病也。」反映了東漢末年政治局勢混亂，迫使百姓受到戰爭、天災之苦，而地方方士基於天人感應的思想，便將其原因歸於三界不通而產生的冤結。這樣的思想廣泛流傳於民間，深深影響人們對社會、國家及宇宙的認識，也為人們所遭受的痛苦找到了源頭。

意識擴大至東亞國家。

臺灣唯心聖教與韓國大巡真理會兩個宗團之間在教義和信仰方面有著高度的相似性和相通性，更在2018年簽訂了雙方友好合作備忘錄(MOU)，以兄弟之情誼進行跨國的新宗教合作。兩個宗團都以東亞共同智慧—《易經》之道作為教義、修身以及傳法、布德之依據，並且在現代化、全球化的潮流之中，開展了具現代精神的宗教實踐，這樣的相關性，亦是本文選擇該兩者作為研究對象之基準。由於筆者本人參與臺灣唯心聖教多年，為了行文之便，在下文之中首先討論唯心聖教，再梳理大巡真理會之部份，最後則對於兩個新宗教的冤結意識與實踐進行討論與比較。

二、作為中華文化復興者的臺灣唯心聖教

唯心聖教是於80年代興起的新宗教，由混元禪師創立，是臺灣內政部登記立案的第28個宗教團體，其總本山「禪機山仙佛寺」位於臺灣的中央地區—南投縣國姓鄉。混元禪師(1933~)，俗名張益瑞，出身於南投縣中寮鄉貧困鄉村，畢業於光華高工測量科，並留任原校擔任教師，後來自行創立全臺灣第一家測量公司—中興測量公司，專門承辦政府的都市計劃、道路開發、土地測量等工作；混元禪師自年幼起就有著許多的靈性經驗，並且對卜筮易經和風水堪輿有著濃厚興趣並持續地涉獵與學習。1983年因為身患重病、求醫無門，而開始了宗教修行之路，行道之初以家庭佛堂為人們卜卦解疑；在信眾日益增加之後，1989年在南投縣購地建設第一座寺廟—「禪機山仙佛寺」，並且正式開班傳授易經風水學，同時也運用佛教儀軌舉辦消災與祈福等法會。⁴⁾另外，在王禪老祖的天啟之下，混元禪師經常根據當代所發生的天災人禍而創造獨特的易經五行之法會儀式，用進行解冤釋結、消

災化劫的方法，來化解時代性的災劫。

唯心聖教的主祀神為「鬼谷子」(Guiguzi)，是中國春秋戰國時期的縱橫家之鼻祖，⁵⁾在民間信仰之中亦稱之為「王禪老祖」，祂被認為精通天文數術、諸子百家，且具有神通變化的本領。根據唯心聖教的神話傳統，認為鬼谷子並非僅有一次的降世，祂早在上古時代就已經以「鬼與曲」之名作為黃帝的國師，指導黃帝發明指南車並在戰爭中取得勝利；再於秦朝時期轉生成為徐福，率領五百童男童女至東瀛尋找長生不老仙丹；另外，也於清朝末年轉世成為林則徐，主張嚴禁鴉片及抵抗西方列強的侵略，致力於拯救清朝帝國與民族。⁶⁾

唯心聖教結合了鬼谷子的數術、易經卜筮專長，以及儒、釋、道三教之教義，並涵納民間信仰的原素進行創造式整合，塑造成為當代的「中華文化道統」，「易經是道統，風水是文化」⁷⁾，因此，其主張的中華文化道統即是易經風水學。中華民國政府在八〇年代的臺灣提倡「中華文化復興運動」，正與中華人民共和國當時所正在進行的「文化大革命」相對，而易經、風水學是源自於古代河洛文明的智慧，無異是復興中華文化的最佳方式。

張益瑞經由閉關修行，在1982年與鬼谷子王禪老祖天人合一之後，得到天命，並被授予「混元禪師」之法號，於農曆七月廿四日至臺東大武山開啟天界的「南天門」，自此之後，天界的諸仙佛菩薩聖神經由南天門一一光降於臺灣，以臺灣為基地，開始運轉世界和平之法輪。⁸⁾唯心聖教奉王禪老祖為天界教主，而創教者混元禪師則為人間界的宗主，混元禪師作為王禪老祖的化身，在人間以易經風水學救渡眾生，

4) 以上基本資料散見於混元禪師於授課中的自述，以及參見《世界新興宗教—臺灣唯心聖教》，《和平推手—混元禪師》等。

5) 司馬遷《史記》。《史記·蘇秦列傳》中說：「蘇秦者，東周洛陽人也。東事師子齊，而習之於鬼谷先生。」

6) 《唯心聖教法源》DVD (唯心宗文化傳播股份有限公司, 2019)。

7) 《世界新興宗教—臺灣唯心聖教》(南投：唯心聖教功德基金會, 2016), 頁247。

8) 《混元修真寶照覺經》(2002)。此經詳細記述了混元禪師與鬼谷子天人合一後，前往臺灣臺東縣大武山開啟天界之南天門的過程。對於混元禪師創立唯心聖教的法脈、神聖來源有詳盡記錄。

傳揚王禪老祖的救世之法。

隨著教團的教義、儀軌日益完備，唯心聖教快速地發展成為具有規模組織的新宗教團體。根據2020年的教內資料顯示，該教在全臺灣有43個道場和分寺、39個弘法教室、海外8處道場，在中國河南省建立了占地72萬平方米的「雲夢山八卦城」，在河北省興建了黃帝、炎帝、蚩尤帝三個祖堂，共有百萬餘信眾。唯心聖教的基金會目前正在籌設的「唯心聖教學院」已受到教育部認可，其目標是成為全球第一所教授易經風水學的大學。⁹⁾唯心聖教於2003成立「唯心電視臺」，製播24小時的易經風水節目，亦成立新聞臺播送教內的各種新聞資訊，在網際網路上亦有著免費學習易經風水的平臺，充份運用現代科技進行傳教。其教內的神職人員為法師、講師、誦經師、行政主管、一般人員等的科層制度，將原本擴散性的術數信仰組織成為制度性的宗教團體，法師目前有66名，講師有114名，面向社會大眾開設的易經風水班，初級班有193個，正期班有379個班級。法會方面，每年定期舉辦的大型法會有七種¹⁰⁾，各分寺道場舉行的地方法會有1,100場。¹¹⁾

以傳承正統中華文化道統自居，唯心聖教標舉「易經」與「風水」是源自於中原漢文化的傳統智慧，其文明歷史經歷了七千餘年。唯心聖教的法脈源自崑崙文明¹²⁾，上溯至伏羲、女媧、中華三祖(黃帝、炎帝、蚩尤帝)，以鬼谷子王禪老祖作為道法的統攝者，位居中央，左右上下的空間中有著以玉皇大帝為首的三十三天王、孔子七十二天師作為守護者、擁護者，其神譜圖呈現立體式的開展；尤其是三十三天王根據易經的卦象與方位分布於上下左右之六度空間之中，

9) 混元禪師指導，陳立岳彙編，《世界新興宗教—臺灣唯心聖教》(南投：唯心聖教功德基金會，2016)。

10) 為期八天七夜的王禪老祖聖誕千秋水陸大法會、為期四十五天的阿彌陀佛聖誕法會、為期四天的謝天恩法會、為期四天的觀世音菩薩聖誕法會、為期七天的佛法會、孟蘭盆法會、藥師如來佛法會等。

11) 以上資料由唯心聖教總本山禪機山仙佛寺教務部處長元堅法師提供，謹此致謝。提供日期：2020年5月28日。

12) 《混元修真寶照覺經》(唯心聖教，2002)。



〈圖一〉. 唯心聖教易經風水法脈圖

也有著與易經卦象同樣屬性的神格。其神譜著重於「易道」之一脈相傳，唯心聖教自詡為承接了從遠古以來最純粹根本的中華文化智慧，並將古聖先賢的智慧運用於當代社會之中，謂之「古智今用」。這「古智今用」有雙重的涵義，即是將易經、風水相關的知識體系運用於現代化、全球化的世界之時，不僅在「道」的思想方面提供個人的修身處世準則，並且提供人們在資本主義的環境之下，達到實際的趨吉避凶、經濟獲利的方法，因為在穩定

而富足的環境之中，才得以發展真正的和平。

三、復興民族精神的韓國自生新宗教—大巡真理會

「甌山信仰」是韓國極具代表性的民族信仰，並且影響了許多後起的新宗教。在信奉姜甌山的宗團之中，大巡真理會是發展得最有規模與權威的，並且有著正統的宗統繼承。大巡真理會的總部設在京畿道驪州郡，據2017-2019年的資料顯示，該教在全國有三千個布德所、上百個會館，八至九萬名神職人員，八十多萬戶信徒，是韓國的六大宗教之一。¹³⁾

13) 박인규, 「대순진리회 조직체계의 변화와 그 특성」, 『신종교연구』 40 (2019), pp.63-95.

甌山信仰的創始人姜甌山(1871~1909)生於動亂的李朝末期，朝鮮在十七世紀經歷壬辰倭亂、西方勢力的侵入、快速現代化的發展中，急劇的社會變化威脅到傳統思想與國家安全，而儒家思想受統治階級誤用而異化成為壓迫人民的思想，使得天災人禍不斷，民不聊生。在動亂的社會裡，廣大民眾對生活的不安以及對於理想未來的想像，促成了各種新宗教運動的出現，如李朝後期的彌勒信仰、《鄭鑑錄》祕訣等等¹⁴⁾。其中，以1860年代「東學運動」的規模和影響最為龐大，這個運動主張以「東學」對抗「西學」，其「開闢」理念的影響至深，反抗國內封建統治並且抵抗外國強權的信念，成為新宗教的嚆矢。姜甌山並未追隨東學，而是在東學起義失敗後，體認到光只有人力不足以扭轉世界，認為應該以「神」、「天地公事」與相關的法術作為開闢新世界的權能。姜甌山逝世之後九年，道主趙哲濟(1895~1958)經由天啟得到姜甌山的啟示得到宗統，而在全羅北道成立「無極道」，然而日本在殖民的期間為了打壓朝鮮民族精神，而於1938年頒佈了「類似宗教解散令」，無極道因而於1941年解散，在韓國光復後才再度活動；趙哲濟於化天之前將宗統傳給都典朴漢慶。都典朴漢慶(1917~1995)經營了太極道十年之後，於1969年另於首爾中谷洞創立了大巡真理會，1986年將本部道場遷至驪州，積極於當代社會當中推動救護慈善事業、社會福祉事業和教育事業。

大巡真理會的經典為《典經》，這是一部記錄九天上帝姜甌山的行誼事蹟、道主趙哲濟繼承宗統、制定教義與儀禮的文本，而作為教內指導方針的《大巡真理會要覽》與《大巡指針》，則是都典朴漢慶組織教團並定立信仰體系的文本。雖然姜甌山、趙哲濟和朴漢慶三位祖師也熟悉儒家經典，但這些傳統經典並不被教團納入經教系統之中，而是以根據姜甌山行誼事蹟整理而成的《典經》為大巡真理會唯一的經典，充份顯示了姜甌山的神聖權威與至高地位。

姜甌山被神格化成為九天應元雷聲普化天尊姜聖上帝，趙鼎山(道

14) 金勛, 《韓國新宗教的源流與嬗變》(北京: 宗教文化, 2006), 頁3。

主)則為玉皇上帝¹⁵⁾，大巡真理會的創教祖師經由人世間道德的自我完成，而受到追隨的門徒弟子將之神格化¹⁶⁾，與原本就存在的天界神祇「合一」，其「兩山道」即意味著天界神祇的「倒裝下凡」來傳佈救世之道。

在《典經》之中，處處可見儒、佛、仙道三道的踪影：首先顯示在佛教信仰的朝鮮時代背景中，以九天上帝在「環視三界、大巡天下」之後，降臨於佛教的金山寺中的彌勒佛身上作為開端，暗喻傳統佛教已經不足以承擔新天地的重責大任，因此將「神教」與「天命」降予崔水雲，可惜崔水雲起義失敗，因此上帝又收回神教與天命，於辛未年親自降臨世間，即是姜甌山本人，開始致力於神道化解冤屈的「天地公事」。另外，在儒學方面，《典經》裡亦常引用儒家經典，多處談及太極或太極圖，可見「易」是型塑其教團之宇宙觀、宗教信念之源，其教義之中的三要諦一誠、敬、信亦是遵循著儒家精神的。

《典經》之中有著大量的道教的原素，諸如咒語中的神祇名號，以及許多使用道教觀念、道法的記載。關於其中極為重要的「太乙咒」，王宗昱援引李能和《朝鮮道教史》，認為是屬於仙道的範疇¹⁷⁾，仙道的發源於苦縣，即老子的故鄉，因此老子是仙道 / 道教的始祖。《典經》中的「玄武經」也被認為與玄武信仰有密切的連結。霍克功認為大巡真理會的宗旨「陰陽合德、神人調化、解冤相生、道通真境」其中的「陰陽」即是具有道教概念的¹⁸⁾。然而值得注意的是，大巡真理會的學者朴瑪利阿則從修行觀、信仰觀、儀禮觀、審美觀等方面，列舉大巡真理會與道教的思想、教理上的差異性。¹⁹⁾這裡就顯示了新宗教雖然擅長吸

15) 盧吉明,《韓國民族宗教運動史》(北京:中國社會科學,2009),頁194。

16) 此乃為宗教實踐者在人世間功德完滿之後,受到弟子信眾對之進行崇德報恩的行為而升格成為神祇,是一種「成神之道」。參見李豐楙,〈從成人之道到成神之道:一個臺灣民間信仰的結構性思考〉,《東方宗教研究》第4期(1994年10月),頁183-209。

17) 金勛,《韓國新宗教的源流與嬗變》, (北京:宗教文化,2006)。

18) 霍克功,〈大巡真理會“五教合一”思想與道教“三教合一”思想比較研究〉,收入金勛主編,《道與東方文化:東亞道文化國際學術研討會論文集》(北京:宗教文化,2012),頁342-343。

19) 朴瑪利阿,〈大巡真理會與道教之信仰體系的比較〉,收錄金勛主編,《道與東方文化:東亞道文化國際學術研討會論文集》(北京:宗教文化,2012),頁238-257。

傳統信仰的精華，但轉化和創新，並且走出一條不同的道路才是新宗教的著重之處，亦是普遍的自我期許。

大巡真理會雖融合了傳統三教，但作為當代的新宗教，則有一套自我認知與自我闡述的觀點：受天地之虛無仙之胞胎，受天地之寂滅佛之養生，受天地之以詔儒之浴帶，冠旺，兜率虛無寂滅以詔。²⁰李京源認為，從「十二長生」²¹的原理來看傳統的三教，都有其不足之處：仙道位於的「胞胎」的階段，尚處於不安穩、不確定的狀態；佛道位於「養」與「長生」的階段，是萬物開始生長的階段；儒道位於「沐浴」、「冠帶」的階段，是從幼兒成長至青少年的階段；然而，當代的大巡真理會則進入了「臨官」、「帝旺」的成熟階段，從此以後，人類的命運開始發展，接著就進入到「後天開闢」的時期。可以說，經過後天開闢的大巡真理會，是繼歷史長流之中儒、佛、仙三道發展完備而形成的成熟宗教。

四、唯心聖教的「解冤利他」

華人社會中的「差序格局」與民族性中的「集體主義」，都容易造成情感的衝突與緊張的人際，從而產生人與人之間的冤結²²；另外，個人與祖先也有所牽連，因此靈魂界的先祖之冤結將會擴及後代子孫，這種觀念使得為亡者解冤、懺悔宿罪，就成為宗教實踐當中甚為重要的儀式之一。如此產生的冤結與怨氣，隨著時間的積累會愈益加劇。為此，在佛教、道教之中，已有許多關於冤結的觀念以及解冤的儀式，作為融合三教傳統的唯心聖教自然也有著傳統的「解冤釋結、冥陽兩利」之信念，並

20) 《典經》〈教運〉第一章。

21) 十二長生的原理可參見：李鐵筆，《八字問答題》（臺北：益群，2002），頁159。

徐升編，《評註淵海子平》（臺南：大孚，2001），頁14。

22) 費孝通，《鄉土中國》（南京：江蘇文藝出版社，2007）。

且參酌、運用了若干儀式，並且有其特別關注與標舉之處。

解冤思想深植於唯心聖教的教義與實踐之中，所謂的「解冤釋結、冥陽兩利」，背後揭示的即是天地人三界都受到冤結之束縛與影響，因此，解除靈魂界和人間的冤屈，為雙方帶來和平與利益，先解冤，再利他，使他我之間達到圓滿無憾的關係。

(一) 小我之冤、大我之冤，與東亞之冤

從混元禪師的開示語錄中，可得知所要解除的冤仇包含了冥陽兩界。在冥界的冤仇方面，其中又可分為小我和大我的冤仇：小我的冤包含個人宿世累劫冤親債主、堂上歷代九玄七祖、無緣住世嬰靈、地基主等，大我之冤則為民族之冤、遠古先祖之冤，以及因戰爭枉死之怨靈之冤等等。就唯心聖教的法會的超渡對象的項目來看，解冤的對象種類有數百種之多，茲列舉主要的種類如下²³⁾：

1. 小我之冤：個人宿世累劫冤親債主、個人身上依附靈、各府堂上歷代九玄七祖、各府無緣住世嬰靈、各府住宅地基主、無祀男女孤魂諸靈…等。
2. 大我之冤：世界八百一十六次戰爭枉死怨靈、中華民族三千七百六十二次大小戰爭枉死怨靈、中華民族一萬五千六百一十五姓氏列祖列宗諸眷靈、中華民族五千年來九百一十七位天子帝王諸眷靈、徐福真人東渡日本以來一百二十四位天皇及諸眷靈、蚩尤時期北移朝鮮半島之桓雄天皇以來一百九十五位天子帝王諸眷靈…等。
3. 靈界之冤：三界萬靈、蜎飛蠕動、五音什類、山河大地魑魅魍魎、山水龍神護法神將…等。

23) 本資料由唯心聖教總本山禪機山仙佛寺寺務部的黃輝榮組長提供，謹此致謝。提供日期：2020年5月28日。

小我之冤可以在仰仗佛力之轉施的前提下，靠著個人的修行、誦經迴向來化解；至於集體大我之冤、靈界之冤，包含最難解除的枉死、橫死等凶冤，則是宗教團體之所以集結眾人力量之原因。在大我之冤的部份，唯心聖教最為關注的是死於世界大戰之怨靈，其為近代歷史的工業技術革命、西方文明快速擴張、帝國殖民主義所造成的冤結，是全人類共同承擔的冤業，形成了集體的傷口；另外，唯心聖教從民族歷史的角度出發，認為在帝制時期的東亞諸國，因著改朝換代帶來的矛盾、鬥爭，造成了無數的死傷與分裂，亦是積累於歷史長河中不可不面對的冤結，因此，位於漢字文化圈影響之下的東亞國家，如韓國、日本的天皇、國王等，都在其解冤之列。

(二) 冤的源頭：三祖分化、蚩尤之冤，使中華之冤演變成為世界之冤。

華人社會中的「差序格局」與民族性中的「集體主義」雖然揭示了冤仇所產生的情境，但是究其源頭而言，王禪老祖則明確地啟示其源頭是始於「三祖之冤」，亦即遠古的中華三祖—黃帝、炎帝、蚩尤帝之間的恩怨情仇。在混元禪師行道之初，作為奉中華文化精神為主臬的宗教家，他尊崇炎黃二帝，並視自身為「炎黃子孫」，然而在前往中國河北省涿鹿進行追根溯源之朝聖之旅之後，他數次受到蚩尤靈魂的神秘啟示，因而深刻體會到蚩尤帝祖在五千多年的中國歷史當中所承受的冤屈，因此他立下誓言要為蚩尤進行歷史地位之平反，使蚩尤具有和黃帝、炎帝同樣的、受後代子孫敬重的先祖形象。²⁴⁾

唯心聖教有三部經典²⁵⁾啟示中華民族之冤的源頭，是來自於遠古時

24) 李豐楙教授對此有精彩的論證，見李豐楙，〈平反與解冤：混元禪師的神道觀及其三祖信仰〉，《臺灣宗教研究》15:1 (2016)，頁21-50。

25) 2001年出世的《中華民族炎黃子孫列祖先賢聖靈歸黃陵淨土圓滿功德經》，2002年出世的《中華三祖唯心寶誥》，以及2011年出世的《鬼谷仙師中華三祖玄妙經》。

代的三位先祖帝王—黃帝、炎帝、蚩尤帝之間的爭戰。《史記·五帝本紀》中記載，上古時期的「阪泉之戰」是中華文明的第一場戰爭²⁶⁾，蚩尤帝作為九黎部族的首領，被黃帝擒殺之後，各部族的首領於是皆尊奉戰勝的黃帝為「共祖」，蚩尤則被妖魔化。

「成王敗寇」的僵化觀點使得蚩尤被儒家正統的史書記載為邪惡象徵，《龍魚河圖》中形容蚩尤是「獸身人語，銅頭鐵額，食沙」，如此污名化的歷史評價，使得蚩尤靈魂之冤氣無法得到平息，並且流注於後代子孫身上，形成族群的共同冤氣。蚩尤是上古時代九黎部落的領袖，是目前苗族、羌族等少數民族的祖先，有學者考證，蚩尤部族於戰敗後向邊境逃離，南至雲南、貴州成為苗族始祖，北經山東至朝鮮半島、日本群島，西至蒙古邊疆²⁷⁾，因此，蚩尤部族戰敗並受污名化的冤氣亦流注於東北亞國家之中，這不平、不和的「集體潛意識原型」之中的冤與恨，經過靈魂的輪迴與轉世投胎後，就再度促成了一場場的國與國之間的戰爭。

另外也根據《史記》的〈秦始皇本紀〉和〈淮南衡山列傳〉，認定日本開國的神武天皇與秦朝東渡東瀛的徐福有血脈和文化上的聯繫，而徐福在教內被認為是鬼谷子的投胎轉世。經由神聖啟示所揭示的血脈論述，涵蓋了東亞國家民族，使之納入三祖的共同體系之中。因此，唯心聖教認為蚩尤帝是中國少數民族的始祖，並且作為「工業始祖」而對於現代文明有著重要的貢獻²⁸⁾，唯有尊奉蚩尤帝，視之為中華民族的先祖之一，才得以化解蚩尤帝以及其後世子孫、眾多部落集體無意識中的冤仇。

上古的民族之冤，何以轉變成為世界之冤？依據佛教轉生輪迴的觀

26) (漢)司馬遷著，《史記》(臺北：藝文印書館，1956)。

27) 黃春枝，《中華三祖文化在臺灣的弘揚》(臺中：唯心宗南天文化院，2009)，頁126-127。

28) 在唯心聖教的認知之中，黃帝為「人文初祖」：黃帝作為中華民族的共祖，創造文字、音律、舟車、弓矢、杵臼等，其妻嫫祖教民養蠶織布；炎帝為「醫藥始祖」：神農炎帝製造耒耜、教民稼穡、發明製陶、日嚐百草；蚩尤帝為「工業始祖」：蚩尤帝的九黎部族具有先進的科技，擅長冶金製造鎧甲兵器。

念，王禪老祖開示：「色界凡間，人心恐慌…輪迴不停，永無出期，恨恨相絆，冤冤相報，禍延子孫，禍害連連…」²⁹⁾，混元禪師闡述之，認為世界上每個人都有可能曾經在某一世生為蚩尤族的後裔，無論東方或西方人，靈魂識田之中都有機會帶著蚩尤部族的記憶，而這無意識中的冤屈經過歷史的層層積累，不斷地在宇宙之中流轉，當遇到業力聚集的因緣，就容易促發人類之間的爭戰；可以說，就靈魂界而言，並無種族、國族之分，原初的三祖時期的涿鹿之戰，是演變成為世界各國各種戰爭之因。

(三) 仰仗佛力、神道解冤

「太平不是只有世界的，人世間世界太平，靈魂界也要太平，靈魂界不太平，世間絕對會亂。」³⁰⁾混元禪師認為，世界太平的前提是靈魂界先要太平，亦即必需先解除靈魂界的冤屈。而其解除之法，就在於「仰仗佛力」。

在鬼谷子王禪老祖的啟示下，混元禪師一再宣說以「仰仗佛力」的重要性：「結下的冤、結下的仇，是無法去撫平、用語言沒有辦法去說清楚。這個只有以宗教的修行法儀，仰仗佛力、仰仗西方極樂世界阿彌陀佛的佛力…接引地球上…諸靈皆得往生極樂世界佛淨土去修行了。」³¹⁾

李豐楙認為「仰仗佛力」即是「神道解冤」，唯心聖教首要解決的，即是中華三祖之間的冤結³²⁾，因為王禪老祖開示：祖靈不安，人心即不安，天下必大亂。³³⁾在帝制中國時代，先秦經典記載「國之大事，唯祀與戎」表明了民族之間發生了不可避免的爭戰之後所死傷的怨靈與所產

29) 見《中華民族炎黃子孫列祖先賢聖靈歸黃陵淨土圓滿功德經》(2001)。

30) 混元禪師開示，《王禪老祖玄妙真經》第二冊（臺中：唯心宗文化傳播股份有限公司，2012），頁83。

31) <唯心天下事>節目第2956集，臺中：唯心電視臺，播出日期：2010年2月18日。

32) 李豐楙，〈平反與解冤：混元禪師的神道觀及其三祖信仰〉。

33) 混元禪師開示，《王禪老祖玄妙真經》第一冊（臺中：唯心宗文化傳播股份有限公司，2012），頁248。

生的冤結，唯有仰賴「祭祀」可以化解。位居中華文化圈的東亞國家，在歷史長流之中交流、合作、競爭、朝貢、爭戰，民族間的恩怨情仇層層累積，就宗教神道角度視之，這即是從中華祖源之冤延伸至東亞歷史之冤，亦唯心聖教為何要溯至中華三祖而進行神道解冤之道理。

前文提及，唯心聖教每年舉辦上千場大小法會，其共同的目標都是「消災化劫」與「冥陽兩利」。在這上千場的法會中所召請的祖靈、三界萬靈，在經過一年法筵的供養之後，都會被召請集中至「廿一世紀中華民族聯合祭祖大典」，這是唯心聖教最為盛大也最為具代表性的活動，可說是諸祖靈、神靈與三祖兒女同胞的大團圓。



〈圖二〉 唯心聖教中華民族聯合祭祖大典

為了肯定蚩尤的歷史地位，確認祂作為民族始祖的地位，唯心聖教自2004年起每年均在林口體育館³⁴舉辦「廿一世紀中華民族聯合祭祖大典」，這是一場兼具祭祖儀式與嘉年華式的盛會，動員了教內三萬多人，並邀請國際政商人士、各界華人宗教團體代表等前來祭拜。在這大型祭祖大典之中，混元禪師提出「中華三祖」的概念，將九黎蚩尤帝與炎、黃二帝並列，進行崇奉與禮拜。這種大型集會具有議題設定 (agenda-setting) 的影響力，即藉由固定的集會公開向眾人宣告、並再確認教團內部的核心思想，從而使蚩尤帝祖的地位在教內獲得肯定與認同，自此「中華三祖」就成為唯心聖教的關鍵法脈；同時，韓國、

34) 即今「國立體育大學綜合體育館」，位於臺灣桃園市龜山區。

日本的天子帝王諸眷靈也在召請、供養之列，東亞國家一齊納入在此神道解冤的範圍之中，其中，王禪老祖作為三祖紛爭的仲裁者，亦是當今世界「掌天盤」之大神。

仰仗佛力、神道解冤的目的是要回到先天，再上升至「光明天」。因為，天的本質是無限的光明，人們應該自我修練，追溯本心的光明，肯定每個人的內心皆有佛性，只要勤於修行就能開發自心的光明與佛性。這並非是單純的返本窮源，而是不斷向上提升、超脫輪迴，上升至純粹的光明天。

(四) 從「與其無所生」到「利他」—以「易經風水」解冤的現代方法與組織

唯心聖教致力以佛力、神道解除中華三祖靈界之冤，靈魂界與神界的冤既然已經有了解除的方法，而人界自身的冤，亦要有相應的方法來進行徹底解除；然而，與其一再輪迴於冤結之中，不如致力於防範冤結的產生。「易經風水學」就是唯心聖教用來預防人生失足、因無明三毒而犯錯結冤的方法，因為「學易知因果」，易經的哲理和卜筮之學可以幫助人們了解因果業力，預防走錯人生之路，也預防人間的冤結的產生，達到「與其無所生」的境界。

你有學易經，你就可以防患未然；學易經，可以讓這一些煩惱不要生出，與其無所生…在五千年來，我們傳這個心法，是上上智的心法，防患於未然、與其無所生，就是要用易…所以鬼谷子王禪老祖，開示我們要用易經凡事皆占，就不會有所差錯、有所閃失。³⁵⁾

然而，要達到真正的圓滿，就必需有利益他人的心念和行為：

35) 混元禪師主講，〈唯心天下事〉節目，第2019集，唯心電視臺，2016年6月13日播出。

無論冥陽兩界，我們的心、我們思想，都要利他；修道，更要利他；做事業，更要以利他；上班，也是同樣要以利他。王侯將相、販夫走卒，若是都能以利他為中心思想的時候，你就是佛的化身，大羅金仙王禪老祖的化身，諸天聖神佛菩薩的化身…利他就是利己。³⁶⁾

實用性強的易經風水學即是「利他」的法門，唯心聖教以組織化的方法將之落實在現代社會之中，分為以下三種：教育、文化傳播、社會服務。

教育系統中有兩項主體：易經大學、唯心聖教學院。混元禪師於1994年即有了創設世界第一所傳承易經風水文化的「易經大學」之理念，他說：「易經在大學，大學在易經」³⁷⁾，所謂的大學即是日與月之道³⁸⁾、宇宙的真理。易經大學是唯心聖教內部的宗教研修機構，以推行社會教育為主，包含易經風水初級班與正期班、海外華人班、師資培育班、企業教育班、兒童學易經班等等。另外，唯心聖教學院已向教育部申請，獲得准予籌設之許可，目前負責開設唯心博士班、碩士班、大專學生暑期精進班、建築風水設計大專暑期研修班，並且於每年暑假承辦教育部的全國中學以上之教師導研習營。

文化傳播主要有以下單位：唯心電視台、唯心宗文化傳播有限公司、易鑰出版社等。電視台製播廿四小時的易經風水節目，並於全台灣的有限電視系統與MOD播放。

社會服務單位有愛心團、梵唄學院助念團、世界台商服務聯社等。愛心團由五百位擅長易經風水學的法講師組成，提供中下階層民眾免費的易經諮詢與陽宅風水堪察的服務；梵唄學院助念團則為一般民眾家中往生親屬進行祈福與誦經，使往生者靈性光強、往生佛淨土；世界台商服

36) 混元禪師主講，〈唯心天下事〉節目，第2960集，唯心電視臺，2020年2月22日播出。

37) 混元禪師指導，陳立岳彙編，《世界新興宗教—臺灣唯心聖教》(南投：唯心聖教功德基金會，2016)。

38) 從字面上拆解，「易」可拆解為「日」和「月」兩個字，而所謂的易，指的就是日月長生之道。

務聯社為旅居海外經營企業工廠的台商提供易經風水諮詢，確保企業的經營順利，以繁榮經濟、穩定企業員工生活、促進民生。³⁹⁾

綜上所述，教育機構教導眾人易經風水知識，以及如何將之運用於生活之中，具有實踐性並能達到實際效果；文化傳播有助於宣揚唯心聖教的理念，使現代化的理性社會重新認識傳統信仰與智慧，並達到傳播教勢的效果；社會服務則是實際地運用易經風水的法則來幫助弱勢族群，協助服務工商業界以確保經濟繁榮，因為「倉廩足而知榮辱」，唯有生活富足、平安，才得以陶冶良善之心，免於為求生存而爭鬥相戰。唯心聖教以「與其無所生」這種防止災厄、防患未燃的理念為最終極的解冤之道，而亦實際地以幫助他人的「利他」行為，建立當下的「人間淨土」。

五、大巡真理會的「解冤相生」

作為韓國民族文化代表宗教的大巡真理會，其教義原理為「陰陽合德、神人調化、解冤相生、道通真境」，邏輯層次分明，益於信眾理解。其中最大特色為「解冤相生」之思想，並以此思想在眾多的韓國新宗教團體之中脫穎而出⁴⁰⁾；對於解冤主題的重視，其背後承載的即是在千年歷史中，夾於鄰近中國和日本之間的朝鮮民族因遭受到頻繁的入侵與干擾而產生的不平與冤屈之情緒。對於民族所遭遇的不幸，尤其是李朝末年以來的內憂外患，大巡真理會除了提倡「解冤」，更進一步提出「相生」之積極理念，並且依據時代需求而進行現代化的調整。

39) 詳見「唯心聖教四大願大法輪」，《世界新興宗教—臺灣唯心聖教》(南投：唯心聖教功德基金會，2016)。

40) 車瑄根認為，在大巡真理會之前，沒有任何宗團將「解冤」思想作為單一而獨立的專門用語使用過。見車瑄根，〈《太平經》的解冤結與大巡真理會的解冤相生之比較研究〉，收錄於金勛主編，《道與東方文化：東亞道文化國際學術研討會論文集》(北京：宗教文化，2012)，頁394。

(一) 冤的源頭：丹朱之冤與先天相剋支配人間

《典經》當中指出，中國上古時期的五帝之一——帝堯的兒子丹朱，因為性格剛烈未能繼承帝位，在怨恨的驅使下，謀害了舜和其二個王妃，從此埋下了冤與恨的種子。丹朱的冤結在此被視為人類最早文字紀錄之中的一個，「從此冤之根深結於世間，代代相續、冤種遍撒，時至今日積冤充斥天地間，導致人類行將毀滅」⁴¹⁾，並且由此演變相續，其冤結不僅及於後代子孫，並且不斷擴大至全人類。從歷史記載來看，丹朱之冤可說是人類之冤的原型。

然而，從宇宙觀的角度來看，真正造成整個世界怨念與冤屈不斷的原因，是根本性的構造問題——先天相剋。「在先天，人與世間萬物皆為相剋之理所支配，世間怨恨日積月累，錯綜複雜地充斥於三界之中。天地失其常道，各種災禍叢生，世間暗無天日。」⁴²⁾過去朝鮮民族所經歷的國運艱難、人們民不聊生的時代被稱為「先天」，之所以會如此艱辛，是因為先天世界的宇宙萬物是「相剋」的；另外，「因地氣尚未得統一，故生活於地球的人類，所思有異而反目爭鬥。」⁴³⁾由於先天相剋，地氣自然不平衡，連帶影響了人們的思維和行為，亦反覆於不安與爭鬥之中。如此的積冤，不僅使得天、地、人三界的能量無法暢通，更使得神明與蒼生都陷入了否劫，導至災禍橫生。

「先天相剋」是解釋朝鮮的命運的神學詮釋，將其歷史中所遭受的不幸視為先天宇宙根本性的錯誤，而作為宇宙主宰的姜聖上帝則以「天地公事」，根本性地改變先天的相剋原則，創造後天的和平地上天國，進行「後天開闢」。此詮釋，有著創造與革命的思想意涵，充份反映了朝鮮末年在儒生兩班貴族腐敗的情形之下，農民進行階級革命所意欲創造的新社會；帝制時期的中國，天子帝王被視為「天」，作為藩屬國的朝鮮在典章制度與治國理念各方面都受到中國的影響，亦接受了如此的天

41) 《典經》公事 3-4。

42) 《典經》公事 1-3。

43) 《典經》公事 3-5。

道思想，因此，對於「天」的革命與改造，背後反映的是對於「王權」的不滿，這也是姜聖上帝之所以說「舊時上天徒行殺人之公事」⁴⁴⁾的原因。

當然，在朝鮮末年遭受西方文明衝擊以及帝國主義勢力入侵，《典經》亦有其批判的方式，其認為西方文明「倚重於物質，助長了人類之驕慢，以致動搖了對天理之信心、為征服自然犯下了種種罪惡，蕩滌神道權威，致天道與人事常道皆有忤違，三界混亂、道基斷絕。」⁴⁵⁾這亦是肇因於先天的相剋，導至東西方能量的不平衡，西方文明危害的不僅是人世間的秩序，亦違反了自然、神界的秩序。

(二) 解除天、地、人三界之冤

姜聖上帝的「三界公事」為的是解除天、地、人之冤。依據中文版《典經》的記錄，關於「冤」字的出現次數有85次，其「冤」的種類大致可分為以下：天與地、神靈界、人間、動植物、國家民族、國際之冤等等。⁴⁶⁾

神界之冤是姜聖上帝下降凡間的關鍵，因為神聖、佛、菩薩含冤而向九天控訴人類與神明界之劫難，致使上帝下凡來親自解除冤結。⁴⁷⁾而冥府之冤是世間發生混亂的原因，因此完成了冥府公事的話，世間萬事皆可得到解決。⁴⁸⁾此外，人與人之間的冤結，甚至是動物的冤結⁴⁹⁾，都在姜聖上帝的解冤之列。

值得注意的是，國家民族、國際之冤，特別彰顯了朝鮮近代史中的命運。有鑑於朝鮮弱小民族長期夾於中國帝國和日本之間的艱困處境，上帝特別投胎降世於朝鮮，為的是解除其萬古所積之宿冤。⁵⁰⁾這項東亞的解冤視角，成了《典經》的重要特色，將於下文進行描述。

44) 《典經》公事 1-11。

45) 《典經》教運 1-9。

46) 《典經》教運 1-2。

47) 《典經》公事 1-9。

48) 《典經》公事 1-5。

49) 大院寺山谷中的眾鳥群獸聚集於上帝面前要求解冤，見《典經》行錄 2-15。

50) 《典經》權智 1-11。

(三) 「神道解冤」與東亞

吾欲整理天地度數，調化神明，以解萬古怨恨，以相生之道建後天仙境，濟度世間蒼生，不論大小事應由神道解冤，若能事先穩固度數並加以調化，以此為基，人事便得以自我達成，這即是三界公事也。⁵¹⁾

「不論大小事應由神道解冤」這句話點明解冤需仰賴神道—即姜聖上帝之權能。在《典經》當中，「天地公事」是姜聖上帝解冤的主要方法，從「神道」入手，運用其神聖權能來扭轉、改變世界，根本性地解決天地神明與人世之冤結。1901年姜聖上帝在大院寺進行四十九日工夫，審判天地神明；1909年完成天地度數的整理，將天界神明之間的關係調整完畢，並藉此來解除積累萬年的冤恨，改以相生之道創造「後天仙境」。在此，宇宙性的天地度數是一項關鍵概念，因為先天的度數錯亂，導至天地人的積冤與失調，因此，姜聖上帝運用法術性的天地公事來重新調整宇宙的能量。

天地公事大約可以分為三種類型，一是「天界公事」，根據《典經》，有將作為舊天的「先天」改變成為新的天，即更完美的「後天」，另外，則是調整冥府的公事、陰陽度數的公事，以及調整神道的公事等等；第二，是「地界公事」，如同前述所言，已有新的、完美的「後天」，而在地界方面，也可以將之更動而創建出新的環境，地界公事包括地氣統一公事、啟運水氣公事、掩埋火氣公事等等；第三，是「人界公事」，這個公事以人間事或人間社會的變化作為對象，目的在解除在歷史長河中，人間所累積的冤與人類社會的不合理，包括去掉男尊女卑、嫡庶差別、兩班與庶民的區分等等作為，以及物貨相通公事等等。⁵²⁾

大巡真理會之所以有潛力成為世界的大宗教，在於其綜觀東亞國家的解冤抱負。高南植⁵³⁾對此有精彩的論述：姜聖上帝藉著神道從公領

51) 《典經》公事 1-3。

52) 李京源,《大巡宗學原論》(韓國:文史哲, 2013), 頁65-73。

域、大環境開始進行對世界的改造，其視野放在東亞國家—韓、日、中之間的關係。首先，關於中國與朝鮮的處境，姜聖上帝認為中朝兩者具有唇齒相依的關係，祂認為正統中華被夷狄清人所據，中華民族人民心中必定有許多冤屈與不滿，因此必需先去除清人的統治，恢復中華國土，朝鮮才能得到昌盛，報恩神也將來到朝鮮，使朝鮮成為有福祚的大中華。⁵⁴⁾另外，從風水地理的角度來看，地氣的不平衡亦是致使國家之間產生冤結的原因，日本因為地氣熾盛而具有貪欲和侵略的民族性⁵⁵⁾，然而，在近代世界大戰期間，為了對抗更強盛的西方帝國主義勢力，姜聖上帝首先運用神道權能幫助日本擊退俄羅斯，以東亞為一整體來對抗西方入侵，再慢慢地將氣運從日本轉移至韓國，使韓國國運昌盛⁵⁶⁾，平衡日韓之間的地氣與國族能量。以神道解冤的原理解釋東亞國家之間的命運，亦解決了彼此間的冤仇，並且建立了新的東亞秩序。

(四) 相生—解除現世之冤的現代化三大事業

人尊大於天尊、地尊，今為人尊時代，當勤修心。⁵⁷⁾

姜聖上帝所行的三界解冤，雖然以冥府解冤為第一步，但是其關注的重點仍是在於人界，致力於調解人間的紛爭，用以建立地上天國。以此理念來看近年來大巡真理會在三大事業上的努力，其背後的目的

53) 高南植, 〈大巡思想中的東亞觀—以甌山為中心〉, 收錄於東亞新宗教國際研討會論文集(下), 國立政治大學華人宗教研究中心, 2014年6月。

54) 《典經》公事 3-18。

55) 《典經》公事 1-31。

56) 《典經》記載中國的皇極神在光緒皇帝駕崩後，甌山使用神道的原理使皇極神轉移至朝鮮，使得向來以「小中華」自稱的朝鮮，受到神的眷顧與親臨而成為大中華。而曾經受日本殖民的命運，也只是為了聯合東亞民族對抗西方民族而必需經歷的、暫時過渡性的國家危機。總之皇極神的轉移與後天開闢，使得朝鮮不僅統合了東亞的宗教，更統合了世界的宗教。

57) 《典經》教法 2-56。

在於增進人類的福祉，亦是解除現世人間之冤的道理，並且進一步相互利益、相生。

在韓戰(1950~1953)之後，當時的總統朴正熙為了復甦經濟、改善民生，而施行「產業化」，因此韓國於1970~1985年間進入了產業化時期。都典朴牛堂在成立大巡真理會後，隨著時代的脈動，於1972年開始了三大現代化的重要事業，即：救護慈善事業、社會福利事業以及教育事業等。

救護慈善事業包括救助社會上的弱勢團體，如孤兒、殘障人士、老齡患者、貧民等。朴都典有意識、有規劃地成立青年會、夫人會、大巡學生會等志工團體；之後志工服務擴展至海外，如肯亞、埃塞俄比亞等地；2013年成立國際自願志工團DIVA，並於隔年登錄為社團法人大真國際自願志工團，服務範圍擴大至越南、蒙古。

社會福利事業主要以老人休養設備、老人專門醫院福祉中心、環保活動、在地服務、預防犯罪活動、協助農村活動、保護弱勢兒童、青少年育成會等等。1992年成立大真醫療財團，之後開設益唐濟生醫院、建設老人醫療福祉綜合設施與醫院等等。

朴都典原是一位教育家，因此，教育事業自然成為他最為關心的部份之一。自1984年開始陸續建立了六所高等學校，1992年建設大真大學，以及哈爾濱與蘇州分校，並且提供各式各樣的補助與獎學金。另外，也有大巡青少年學會、青少年修煉院等。⁵⁸⁾

朴都典致力於三大事業的推進，其原理在於「以相生倫理之生活化實現輔國安民⁵⁹⁾，而其對於世界的抱負，也是從三大事業開始進行的，「誠金之德將惠及國家，乃至全世界的人類。因此應積極推進三大重要事業，以期圓滿達到目的。」⁶⁰⁾從朝鮮末年姜聖上帝具有神話特性的

58) 以上三大事業資料參見李秀賢，《臺灣一貫道與韓國大巡真理會的宗教實踐比較研究：以寶光崇正道場與驪州道場為例》，國立政治大學碩士論文，2017。

59) 大巡宗教文化研究所，《大巡指針》(繁體版)(驪州：大巡真理會出版部；臺北：新文豐，2012)，頁13。

60) 大巡宗教文化研究所，《大巡指針》(繁體版)(驪州：大巡真理會出版部；臺北：新文豐，2012)，頁63。

「天地公事」法術，至道主趙鼎山具實踐開闢精神的「進業團」，再到都典朴漢慶的「三大事業」，反映了韓國近代歷史中的現代化過程，在全世界進入了全球化的時代的當下，作為現代新宗教的大巡真理會以此做為與時俱進、順應時代而調整的解冤相生實踐。

六、討論與結論

關懷當代情境、致力解決時代困境並且放眼世界，是新宗教的特色，而新宗教之所以能獨立於諸多大傳統，就在於其所注重的時代性問題是前所未有的，如同本文所提及的解蚩尤之冤、解東西文化之冤等。本文所研究的兩個宗團—唯心聖教與大巡真理會從傳統「冤結」的觀念當中體現近代東亞國家共同處境，用以解釋近代民族歷史，提供超越性的情緒出口。

在冤的源頭與形成之因的部份，王禪老祖開示中華三祖—尤其是蚩尤之冤，是衍生世界戰爭之因；姜聖上帝指出作為上古帝堯之子的丹朱之冤衍生出後世之冤，兩者都將源頭追溯至上古中原的帝王之家，因為其具有文化象徵性，亦代表了人類的原型；兩者也都致力於從源頭解除冤結，唯心聖教以法會法儀、祭祖大典來祭拜祖靈，使諸靈得到功德法益而放下我執；大巡真理會的姜聖上帝則展現其神力權能之天地公事，「匡正天地神明度數、調理陰陽、解除冤結」。

冤的種類包含了天地人三界，既多且繁雜，唯心聖教因為複合了傳統佛教儀式與道教思想，亦影響其對於解冤的對象之描述，如：冤親債主、依附靈、九玄七祖、無祀男女孤魂…等等，然而其特別關注的，一為因為戰爭而枉死的冤魂，其跨幅從上古黃帝與蚩尤的涿鹿大戰，沿著歷史之流經歷了三千七百六十二次大小戰爭，到近代的世界大戰等；第二，為東亞諸國，特別是韓國、日本和中國的歷朝天子帝王的冤靈：

若是能解除統御蒼生的人間帝王之冤，則其後代子民之冤亦得以解除。大巡真理會姜聖上帝的天地公事，亦為的是解除天地人三界、宇宙一切的積冤，如天與地、神靈界、人間、動植物、國家民族、國際之冤等等，其中的特殊之處在於他們認為就算是神、佛、菩薩也是有冤的，皆有待上帝來化解之；另外，則是中、韓、日三個國家之間的冤，以及近代東亞與西方國家民族之冤，姜聖上帝並非僅著墨於解除之道，更注重「報恩」之理，顯示視東亞為相連相繫的宗教共同體。

東亞視角的「神道解冤」，是唯心聖教和大巡真理會的解冤思想擴及世界並且關懷當代的重要觀點。王禪老祖開示，若是祖靈不安，將會連帶影響人心與天下的安危，因此，必需「仰仗佛力」將祭祀的功德轉施回向給中華三祖之靈，在王禪老祖的作主之下來解除其冤結；由於東亞國家皆是三祖血脈之所化，其影響至深且廣，因此，唯有仰賴神道解冤，才能顧全所有靈界眾生，帶領諸靈上升至「光明天」。「不論大小事應由神道解冤」這句話點明在大巡真理會的思想中，解冤需仰賴神道—即姜聖上帝之「天地公事」方可進行，其重點在於根本性地解決天地神明與人世之冤結，以解除積累萬年的冤恨，共同以相生之道創造「後天仙境」；對於朝鮮國族的艱困處境，則有賴姜聖上帝以神道解冤的原理扭轉東亞國家之間的地氣，以調整韓、日、中之間的勢力消長，並且建立理想中的東亞秩序。

唯心聖教和大巡真理會的現代化組織、事業，都是為了為了落實宗教的信念—解冤，因為宗團組織的背後神學觀點，即是視此世為「人間淨土」，以及建設「地上天國」為目標。唯心聖教以弘揚易經風水為主軸，其三項和平志業—教育、文化傳播、社會服務，都是以易經的原理為基礎，在「利他」的前提下，提供實用的易經風水學知識，實際地改善人們的生活，避免因為貧困匱乏而產生的冤屈。大巡真理會在三大事業—救護慈善事業、社會福利事業以及教育事業—的努力，其背後的目的在於增進人類的福祉，亦是解除現世人間之冤的道理，並且進一步相互利益、相生，推己及人，將德化惠及國家，乃至全世的人類。這些實際的作為，都是將理想中的解冤世界進行落實化與在地化的。

民族宗教並不意謂著否定「世界宗教」，在面對全球化時代，宗教團體很難墨守於自己的封閉世界之中，而是必需不斷對世界新局勢做出回應。唯心聖教和大巡真理會的解冤意識與實踐，即是展現了當代新宗教的東亞視角與現代化關懷。

【參考文獻】

- 大巡宗教文化研究所,《典經》(繁體版),驪州:大巡真理會出版部;臺北:新文豐,2012。
- 大巡宗教文化研究所,《大巡指針》(繁體版),驪州:大巡真理會出版部;臺北:新文豐,2012。
- 大巡宗教文化研究所,《大巡真理會要覽》(繁體版),驪州:大巡真理會出版部;臺北:新文豐,2012。
- 《中華三祖唯心寶誥》,唯心聖教,2002。
- 《中華民族炎黃子孫列祖先賢聖靈歸黃陵淨土圓滿功德經》,唯心聖教,2001。
- 《鬼谷仙師中華三祖玄妙經》,唯心聖教,2011。
- 《唯心聖教法源》DVD,唯心宗文化傳播股份有限公司,2019。
- 《混元修真寶照覺經》,唯心聖教,2002年。
- <唯心天下事>節目第2956集,臺中:唯心電視臺。
- (漢)司馬遷著,《史記》,臺北:藝文印書館,1956。
- 高南植,〈大巡思想中的東亞觀—以甌山為中心〉,收錄於東亞新宗教國際研討會論文集(下),國立政治大學華人宗教研究中心,2014年6月。
- 金得梔,《韩国宗教史》,北京:社会科学文献出版社,1992。
- 金勛,《韓國新宗教的源流與嬗變》,北京:宗教文化,2006。
- 金勛主編,《道與東方文化:東亞道文化國際學術研討會論文集》,北京:宗教文化,2012。
- 杜贊奇,《從民族國家拯救歷史:民族主義話語與中國現代史研究》,江蘇人民出版社,2008。
- 白永瑞,《思想東亞—韓半島視角的歷史與實踐》,台北:台灣社會研究雜誌社,2009。
- _____,《橫觀東亞—從核心現場重思東亞歷史》,台北:聯經,2016。
- 朴龍哲,〈於韓國自生新宗教未來成長發展與三大重要事業的關聯性試論考察〉,收錄於東亞新宗教國際研討會論文集(下),國立政治大學華人宗教研究中心,2014年6月。

- 朴仁奎, 〈大巡眞理會 組織體系의 變化와 그 特性〉, 《新宗教研究》 Vol. 40 (2019)。
- 費孝通, 《鄉土中國》, 南京: 江蘇文藝出版社, 2007。
- 徐升編, 《評註淵海子平》, 臺南: 大孚, 2001。
- 宋河明, 《大巡眞理會 朴牛堂 都典의 宗教活動과 그 意義》碩士論文, 大眞大學校 大學院, 2019。
- 李京源, 《大巡宗學原論》, 韓國: 文史哲, 2013。
- , 〈東亞新宗教的三教合一論之比較研究—以中華一貫道與韓國大巡眞理會為研究中心〉, 收錄於東亞新宗教國際研討會論文集 (下), 國立政治大學華人宗教研究中心, 2014年6月。
- 李秀賢, 《臺灣一貫道與韓國大巡眞理會的宗教實踐比較研究: 以寶光崇正道場與驪州道場為例》, 國立政治大學碩士論文, 2017。
- 李豐楙, 〈平反與解冤: 混元禪師的神道觀及其三祖信仰〉, 《臺灣宗教研究》, 15:1, 2016。
- , 〈從成人之道到成神之道: 一個臺灣民間信仰的結構性思考〉, 《東方宗教研究》第4期, 1994年10月。
- 李鐵筆, 《八字問答題》, 臺北: 益群, 2002。
- 混元禪師口述, 方鵬程編著, 《和平推手—混元禪師》, 台中市: 唯心宗南天文化院, 2019。
- 混元禪師指導, 陳立岳彙編, 《世界新興宗教—臺灣唯心聖教》, 南投: 唯心聖教功德基金會, 2016。
- 混元禪師開示, 《王禪老祖玄妙真經》第一冊, 臺中: 唯心宗文化傳播股份有限公司, 2012。
- 混元禪師開示, 《王禪老祖玄妙真經》第二冊, 臺中: 唯心宗文化傳播股份有限公司, 2012。
- 黃春枝, 《中華三祖文化在臺灣的弘揚》, 臺中: 唯心宗南天文化院, 2009。
- Fiona Hsin-Fang Chang, “New Religions in Taiwan and Korea: A Comparative Study of Weixin Shengjiao (唯心聖教) and Daesoon Jinrihoe (大巡眞理會)”, *The Journal of CESNUR* 1 (2), 40-65, 2017.

■ 국문요약

동아시아 원의 해결

- 대만 유심성교와 한국 대순진리회의
해원 의의와 현대적 실천 -

장신평* · 이경원**

‘원’의 의식과 개념은 동아시아 국가에서 보편성과 중요성을 동시에 가지고 있으며 후대의 한인(漢人)문화에 반복적으로 등장하는 문화적 부호(혹은 상징)가 되었다. 현대 동아시아국가들의 신종교가 어떻게 ‘원’ 관념을 해석하며, 인류가 직면하고 있는 천재(天災)와 인재(人災)에 대한 여하한 대처방법은 동아시아국가들의 공통된 상황과 각자의 역사적 배경을 반영한다. 본 논문은 동아시아 근대 역사맥락에서 대만의 유심성교와 한국의 대순진리회가 해석한 원의 개념인 ‘해원리타(解冤利他)’와 ‘해원상생(解冤利他)’ 그리고 이 두 종교가 현대사회에 실제 적용한 해원실천에 대하여 논의하고자 한다.

유심성교는 종교 교리로서 중화삼조(황제, 염제, 치우제) 전쟁의 원을 해소하여 세계평화를 이룩하는 것을 전제로 하며, ‘역경풍수’를 통해 현대자본주의사회를 살아가는 인류의 삶을 안정시키고자 한다. 그리고 한국의 대순진리회는 ‘천지공사’를 통해 삼계심판(혹은 진단), 지기통일(地氣統一)하여 우주적 에너지의 균형을 이루며 현대사회에서의

* 제1저자. 대만 유심성교대학 강사

** 교신저자. 한국 대진대학교 교수

3대 주요사업을 실천하고 있다. 두 종교는 교리해석과 그 방법이 각기 다르지만 동아시아 신종교의 현대화 과정 중에서의 ‘해원’사상의 전개에 대한 특징과 의의를 지닌다는 점에서 상통된다.

주제어 : 해원, 유심성교, 대순진리회, 역경풍수, 상생

■ Abstract

**Solving the Grievances of East Asia:
The Concept of “Solving Grievances” as Observed in
the Practices of Taiwan’s Weixin Shengjiao and
Korea’s Daesoon Jinrihoe**

Fiona Hsin-Fang Chang*, Lee Gyung-won**

Awareness of grievances and the concept of “grievances (冤)” itself are both universal and essential among East Asian countries. Grievances have become a cultural symbol that has repeatedly appeared in the Han culture of later generations. The way new religious groups interpret “grievances” and face disasters, which are seen as having been brought by grievances, reflects the circumstances and historical backgrounds that Eastern nations hold in common. This paper aims to discuss the concept of “grievances” in Taiwan’s Weixin Shengjiao and Korea’s Daesoon Jinrihoe, which are represented doctrinally as “The Resolution of Grievances and Altruism” (in Weixin Shengjiao) and “The Resolution of Grievances for Mutual Beneficence” (in Daesoon Jinrihoe). How these two tenets are fulfilled in modern society will likewise be examined. Weixin

* Lecturer, Weixin Shengjiao College, Taiwan

** Professor, Daejin University, Korea

Shengjiao takes solving the hatred among the Three Ancestors as a premise for achieving world peace and commits to stabilizing people's lives amid the capitalistic design of modern society. Daesoon Jinrihoe deems the "Reordering Works" to be the only way to unify the earthly energies to achieve balance in the universe. They also developed the "Three Major Works" to contribute to modern society. These two new religious orders share many similarities, but are distinct in their interpretations and practices. Both orders demonstrate the features and meaning of "Solving Grievances" as it relates to the process of modernization in East Asia.

Key Words: Solving Grievances, Weixin Shengjiao, Daesoon Jinrihoe, I Ching and Feng Shui, Mutual Beneficence